

末世论

李悦心

目录

第一课	末世论的定义	2
第二课	个人层面的末世论	2
第三课	末世论的圣经基础	3
第四课	主耶稣的末世论	4
第五课	时代主义的末世论（一）	5
第六课	时代主义的末世论（二）	6
第七课	内地教会对末世论的争议（一）	7
第八课	内地教会对末世论的争议（二）	7
第九课	末世论的主要论题（一）：神的国	8
第十课	末世论的主要论题（二）：主再来	9
第十一课	千禧年（一）：历史前千禧年观	10
第十二课	千禧年（二）：时代前千禧年观	11
第十三课	千禧年（三）：对前千禧年观的评估	12
第十四课	千禧年（四）：后千禧年观	12
第十五课	千禧年（五）：对后千禧年观的评估	13
第十六课	千禧年（六）：无千禧年观	14
第十七课	千禧年（七）：对无千禧年观的评估	14
第十八课	大灾难与被提	15
第十九课	审判与终局	16
第二十课	新天新地	17
第二十一课	教会在末世的使命（一）：建立整全的圣经观	17
第二十二课	教会在末世的使命（二）：为主而活	18
第二十三课	教会在末世的使命（三）：广传福音	18
第二十四课	总结：末世与盼望	19

第一课

末世论的定义

顾名思义，“末世论”就是末后之事的^{研究}。在系统神学中，末世论占了重要的位置，不但涉及末后的事，也跟信徒有切身关系。透过末世论，我们可以更认识自己在这个时代的使命。

一、末世论的基本定义

“末世论”（eschatology）这个词原文的词根就是“末后之事”的意思。末世论正是研究末后的事，包括基督再来、世界末后的情形、复活和审判等。

二、末世的意义——以色列人的观点

A. 对恶人的审判

1. 自始祖开始，人类一直犯罪违背神。从挪亚时代，到亚伯拉罕时代，到以色列人出埃及，然后到士师时代、大卫王朝，一直到被掳的这段历史中，以色列人一直陷在犯罪、受审判、悔改、复兴的循环里。每逢神兴起外族来惩罚以色列民的时候，他们就盼望末日早日来到，以结束神对他们的惩罚。因此，当罪恶猖狂、恶人横行的时候，以色列人就认为这是“末世”，神将要审判恶人，消灭罪恶。
2. 这审判的日子，先知称为“耶和华的日子”（赛2:12；珥1:15，2:2；摩9:11）。在先知书中，神启示他的审判原则：按人的罪施行刑罚。神审判恶人的目的，是要他们悔改，归向真神；唯有至死不肯悔改的，必因自己的罪而消灭。审判恶人，除了是惩罚，也是警告那些未受审判的罪人。

B. 神的主权彰显

在以色列人的观念中，神特别祝福以色列，使她成为地上的强国。神藉着以赛亚先知发出应许：“有一婴孩为我们而生”，他会担负政权，在大卫的宝座上治理他的国，直到永远（赛9:6-7）。每当以色列人受苦的时候，就会盼望神应许的这位君王出现。所以在以色列历史上常常有反抗政权的独立运动出现，他们以为这样才能让神的主权在国度中彰显。直到今天，以色列人仍然在盼望神国度的彰显，并相信在末世就会成就这事。

C. 救主的来临

1. 以色列人素来盼望要来拯救他们的救主，就是“弥赛亚”、“基督”，是受膏者的意思。传统上，以色列的君王（撒下24:6）、先知（王上19:16）、祭司（利4:3、5、16）在就职时皆以膏油

膏立。以色列人一直盼望在末世之时，弥赛亚会来拯救他们脱离苦难（赛41-44，49-53章；耶23:5-6，30:4-11；结34:24，37:24-28）。

2. 当道成肉身的耶稣来到世间，很多以色列人都认为他就是弥赛亚（路4:31-37）；但当看不到耶稣建立一个地上的以色列国，也没有推翻罗马政权时，他们大失所望，甚至宗教领袖设计要杀死耶稣（太26:4；约5:18，7:1、19-20、25，8:37、40，11:53）。

三、结语

以色列人对末世的传统观念，充斥在旧约圣经当中。自主耶稣道成肉身，开展了一个新时代，我们得以从新约的亮光中更全面了解末世的意义。的确，审判、神的国度、救主的来临，都是末世的记号。但今天我们更明白，耶稣基督来，不是要建立一个地上的国度，而是建立属灵的国度；他也不是要作一个地上政权的王，而是作属灵的王（约18:33-37），使人得着生命。在末后的日子，耶稣基督还要再来，为这世界划上句号，开展一个全新的天地。

第二课

个人层面的末世论

末世论有两个层面：宇宙性末世论及个人性末世论。本课先集中讨论个人性末世论。

一、死亡

A. 死亡的真实

希伯来书的作者指出：“按着定命，人人都有一死。”（来9:27）即使人不愿意面对死亡，死亡却是铁一般的事实。

B. 死亡的定义

1. 肉身死亡——主耶稣曾经教导，不要怕那杀身体不能杀灵魂的，唯独要怕那能把身体、灵魂都灭在地狱里的（太10:28；路12:4-5）。可见身体的死和灵魂的死是两回事。死亡的其中一个层面就是肉身的死亡。
2. 失去生命——从另一角度说，死亡是没有了生命（路6:9，14:26；约13:37-38）。
3. 身体和灵魂分离——神用尘土造人，人死了，肉身就归于尘土（参创2:7，3:19）。“尘土仍归于地，灵仍归于赐灵的神。”（传12:7）死亡意味着肉身和灵魂分离。

第三课 末世论的圣经基础

4. 属灵的死亡——人离开了神，就在属灵上死亡，对属灵的事无法有反应（弗 2：1-2）。启 21：8 提到“第二次的死”，更是指属灵上永恒的死亡，永远与神隔绝，是无止境的惩罚。

C. 死亡的本质

死亡原不是神对人的心意。但因为人犯罪，所有人都要经历死亡（林前 15：21）。死亡是人犯罪的代价，因此保罗视之为“仇敌”（林前 15：26）。

D. 死亡的影响

对不信的人来说，死亡是诅咒、刑罚、敌人，使人永远与神隔绝。因此，未信主的人害怕、抗拒死亡；但是对信耶稣的人来说，死亡却不足惧怕。虽然我们还得经历肉身的死亡，但是死亡的诅咒已因着基督的代赎而消除了（加 3：13）。

二、居间状态

“居间状态”指人在死亡后和复活前的状态。圣经提过阴间和乐园两处地方。

A. 阴间

在希伯来文中，“阴间”指人的肉身死后，灵魂到地的深处的状态（民 16：33；申 32：22；诗 86：13；结 26：20，31：14，32：18、24）。这是不信的人死后会去的地方。

B. 乐园

这是信主的人死后与神同在的地方（路 16：22，23：43）。保罗也曾被提到乐园里（林后 12：4）。

三、结语

有学者提出个人性末世论对我们的意义：

1. 每个人都要面对死亡，严肃地面对这个事实，帮助我们调整生活的向度。
2. 死亡是仇敌，但藉着基督已完成的工作，死亡的诅咒已被除去。信徒无须惧怕，因为知道通过死亡，我们要到主的面前，永远与他同在。
3. 死亡和复活之间有一个居间状态，信徒将经历与神同在，而非信徒则经历与神隔绝。

一、旧约

A. 诗篇

诗 2，8，16，22，40，41，69，72，89，109，110，132 篇等 12 篇称为“弥赛亚诗篇”。其中关于弥赛亚的预言，都应验在耶稣基督身上。

B. 以赛亚书

赛 6-9，11，40-66 章都跟弥赛亚作王和弥赛亚国度有关。其中论到基督的预言，大多关于他的降生、受苦、被人厌弃和完成救赎。指向弥赛亚国度的经文，多以诗歌文体写出。

C. 耶利米书

耶 3：14-18，30-31，33 章提到，神要赐一个合神心意的牧人给他的百姓。神坚守他向大卫所立的约，以后还要与他的百姓立新约，赦免他们的罪。这事将在末世应验，所以这些经文也被列为有关末世论的经文。

D. 以西结书

1. 结 34 章—提到神自己要作百姓的牧者。
2. 结 36 章—神应许赐百姓新的心。
3. 结 37 章—记载枯骨复生的异象，预言灭亡的犹太国要复兴，以色列民要成为神的军队。
4. 结 40-48 章—新耶路撒冷的重建。
5. 结 34-48 章—内容都和末世有关。

E. 但以理书

除了但 1，3，5-6 章以外，整卷但以理书都是末世论的主要经文，其中以但 2 及 9 章尤为重要。但以理书记载尼布甲尼撒的梦、“七十个七”等，都和末世有关。

F. 撒迦利亚书

亚 9-14 章预言弥赛亚的降生、被弃绝，也提到弥赛亚的国度。

G. 小结

旧约中关于末世论的经文，大概可分为 3 类：

1. 指向最近的未来、将要发生在以色列和犹太当代的预言。
2. 基督第一次降生的预言。
3. 基督再来的预言。

二、新约

A. 主耶稣关于末世的讲论

1. 关于国度—耶稣经常强调神的国即将来临。在符类福音，“神的国”或相关的概念（详参第九课）出现约70次（参太5-25章；可4-13章；路4:16-21章；约3-19章；启1-22章）。
2. 关于末日预兆—提到末日预兆的经文，集中在四福音及启示录（参太24-25章；可13章；路12:35-59, 17:20-18:8, 21章；约5:21-29, 6:39-54；启1-20章）。

B. 保罗关于末世的讲论

在保罗写给教会的书信中，有不少关于基督再来及信徒当有的准备的教导。他也常提到基督的国度，并信徒当怎样面对苦难（参罗8:16-25, 9-11章, 13:11-14；林前15:35-58, 16:22；弗1:9-23, 3章, 5:5、27；腓1:6、10, 2:16, 3:20-21, 4:5；西3:4；帖前1:10, 2:12、19-20, 3:13, 4:13-18, 5:1-11、23；帖后1:4-10, 2:1-12；提前4:1-3, 6:14-16；提后1:10、12、18, 2:12, 3:1-7, 4:1、3-4、8、18）。这些有关末世的经文主要有几个重点：

1. 新时代—基督的临到开启了一个新时代：“新造”（林后5:17）。这个新时代尚待完全实现，但是它的临在是如今就可以经历到的。
2. 耶稣复活是重要的末世事件—虽然末世并不是基督复活的全部意义，但基督复活表明他已胜过死亡。
3. 基督再来及审判—到了末期，耶稣基督要再来审判众人，是最后的审判。
4. 圣灵的来临—圣灵是“凭据”（林后1:22, 5:5），住在信徒里面，是我们最终得救的保证。

C. 其他圣经作者关于末世的讲论

1. 彼得—在他的讲道和书信中，经常提到末世（徒1:6, 2:14-36, 3:19-21；彼前1:5-20, 4:5-19, 5:1、4；彼后1:11、16, 2章, 3:3-13）。
2. 约翰—他在书信中论到末世的预兆、敌基督的显现、信徒如何准备等候主再来（约壹2:18-28, 3:2-3）。他又警告信徒，敌基督已经出现（约贰7）。约翰所写的启示录更是末世论的主要圣经根据之一。
3. 雅各—雅各曾引用摩9:11-12，讲论基督来，要使外邦人同得救恩，因此不可为难外邦人（徒15:13-21）。雅5:3、7-9则教导信徒对主再来应有的态度。
4. 犹大—犹大书篇幅虽短，却是末世论重要的经文

参考。犹大书只有6、14、21、24节提到末日的事，但短短4节经文却论及大审判、主带着千万圣者降临、仰望主耶稣基督的怜悯直到永生、欢喜站在救主独一神的荣耀面前。这些都是基督再来时要成就的大事。

三、结语

旧约展现的末世观仍未完全显出来，直至新约时代，耶稣基督的救赎工作作为人类历史揭开新纪元，也带出关于末世的完整信息。虽然如此，我们不可忽视旧约的启示，却要从整本圣经来归纳对末世论的整全教导。

第四课 主耶稣的末世论

主耶稣关于末世的教导，集中在四福音和启示录。从这些经文可以归纳出以下几方面的真理。

一、主再来的必然性

A. 主必再来

圣经5次记载主耶稣清楚地应许他必再来（约14:3、18、28, 21:22-23）；另外还有一次，是复活的主升天时，天使对加利利人的宣告（徒1:11）。马太福音也有一些经文间接提到主再来（太24:30、37、39、44、46、48、50, 25:6、19、31, 26:64）。

B. 主必快来

“主必快来”表达了主的再来迫在眉睫。这句话在圣经中只出现5次，而且单单在启示录出现：

1. 主警告别迦摩教会，他必快来，所以不可继续服从巴兰和尼哥拉一党的教训，却要立刻悔改（启2:16）。
2. 主勉励非拉铁非教会，藉着他必快来的盼望，竭力胜过试炼（启3:11）。
3. 主对约翰应许他必快来，成为极大的安慰（启22:7、12、20）。

C. 小结

“主必再来”是预言性的，“主必快来”则是对信徒的安慰和鼓励。

二、主再来的预兆

A. 普世性的预兆

1. 打仗和打仗的风声（太24:6；可13:7；路21:9；

启 6:1-2)。

2. 民要攻打民，国要攻打国（太 24:7；可 13:8；路 21:10；启 6:3-4, 16:12-16）。
3. 饥荒（太 24:7；可 13:8；路 21:11；启 6:5-6）。
4. 地震（太 24:7；可 13:8；路 21:11；启 6:14, 8:5）。
5. 天象改变（太 24:29；可 13:24-25；路 21:25-26；启 6:12-14, 8:12-13）。
6. 树枝发嫩长叶—预表国家、民族的复兴（太 24:32；路 21:29；参 结 17:22-24, 19:10-14）。
7. 家庭制度破裂（太 24:37-38；路 17:29、32）。
8. 商业腐败（路 17:28；启 6:5-6, 13:11-18, 18章）。

B. 教会性的预兆

1. 教会要遭受信仰上的逼迫、患难（太 24:9；可 13:9、11-13；路 21:12-19；启 2:10、13, 6:9-11, 7:13-14）。
2. 教会纷争（太 24:10；启 2-3章）。
3. 假先知与异端横行（太 24:11；可 13:22-23；启 2-3章）。
4. 信徒爱心冷淡（太 24:12；启 2:4）。
5. 假基督出来迷惑选民（太 24:23-26；可 13:21-23；路 21:8）。
6. 福音传遍天下（太 24:14；启 14:6-7）。
7. 仆人忠心工作（太 24:43-47, 25:14-23；路 12:42-44）。

C. 小结

以上的末日预兆，“都是灾难的起头”（太 24:8）。主再来的日子越近，灾难就越频密、严重；但同时，福音也越发广传，良善、忠心的仆人更准备妥当，预备好迎见主。

三、主再来的工作

1. 结束这物质的世界（太 5:18, 24:35；可 13:31；路 16:17；彼后 3:10-12；启 21:1）。
2. 叫死人复活，施行审判（太 25:31-46；约 5:21-22, 27-29, 12:47-48；启 20:11-15）。
3. 结束撒但的一切活动（太 25:41、46；启 12:7-12, 19:20-21, 20:10、14-15）。
4. 为因信仰受屈的信徒伸冤（太 25:31、40；启 6:10-11, 7:13-17, 14:13）。
5. 分别真假基督徒（太 13:24-30, 36-43；参 太 13:47-50, 25:31-46）。

四、主再来的形式

1. 主怎样驾云上升，也怎样驾云再来（太 24:30；徒 1:11；启 1:7；参 太 17:5；路 9:34-35）。
2. 从荣耀中降临（太 24:30；启 1:10-20）。
3. 同时间遍临全世界（太 24:31；路 17:24）。
4. 坐在荣耀的宝座上，同众天使降临（太 25:31；启 4:1-4, 5章, 7:9-17, 8:3-4, 11:15-18）。
5. 以复活的、荣耀的身体再来（林前 15:35-49；林后 3:18；启 1:7、12-20）。

五、主再来的时刻

主耶稣清楚地说明：“但那日子、那时辰，没有人知道，连天上的使者也不知道，子也不知道，惟独父知道。”（太 24:36；参 太 24:50；徒 1:7）信徒不需要猜测主什么时候再来；我们的本分是准备好，迎接主再来。

第五课

时代主义的末世论（一）

在中国教会中，时代主义的末世论一直占着主流位置。本课集中介绍时代主义及其末世论。

一、时代主义的特点

A. 基础观点

人类历史分为不同的时代，而神在其中有不同的启示及作为。每个时代：

1. 有不同的启示信息和重点。
2. 神用不同的形式来管治世界。
3. 神对人有不同的要求。
4. 每个启示和要求都有一定的时限，但这些启示和要求同时配合神渐进式的启示进程。

B. 时代的数目

1. 无知期—从创世到人类堕落前。
 2. 良知期—从堕落到挪亚。
 3. 政权期（人治期）—从挪亚的洪水到亚伯拉罕蒙召。
 4. 应许期—从亚伯拉罕时代、族长期到摩西。
 5. 律法期—从摩西到基督的死。
 6. 恩典期（教会期）—新约时代，从基督复活到现今。
 7. 千禧年国度—未来时代。
- 大部份时代主义者都坚持有7个时代，也有一些“修

正”时代主义者认为时代的数目不重要，只要是两个以上就行。

C. 对“以色列”的解释

时代主义者相信，神对以色列民和教会有不同的目标和救法。以色列民的盼望系于地上的国度，教会则是恩典时代的新创造，两个群体是互不相干的。

D. 人的责任

时代主义者认为，人在每个时代都必须遵行神特殊的差遣。在一个时代里，如果人达不到神的要求，神就订定新的救法。因此，人的悖逆和神的拯救成为每个时代的转捩点。

E. 释经原则—字面解经

时代主义者坚持字面解经的原则。所谓字面解经，就是按照圣经文字的正常用法来理解它的含义。时代主义者认为，字面解经是最简明直接的解经方法，在一般情况下，也是唯一的解经方法。他们的整个神学系统也是建立在字面解经的原则上。

二、时代论的传入

A. 初遇

时代论由传教士带进中国。他们影响追随他们榜样的一群华人奋兴家，进而影响了中国的基督徒。信徒往往透过一些启示录的释经和末世预言讲座，初次接触到时代论。

B. 切入点

虽然当时中国的基督徒并未全面及有系统地认识时代主义的整套理论，但他们开始接受“7个时代”的观点。

C. 普及

时代论在中国教会得以普及，跟“司可福函授圣经课程”息息相关。这是美国慕迪神学院的一套系统圣经函授课程，充分体现了时代论对圣经的诠释。后来这套课程译为中文，一直受中国各地信徒欢迎，也使时代论在中国广为流传。

三、结语

时代主义在中国普及起来，其神学思想和解经方法深深影响内地教会。从1920年代开始，时代主义一直成为教会中几乎唯一的末世论立场。虽然到了1970年代中期以后，时代主义的末世论在海外的华人教会已逐渐淡出，然而直到如今，它在内地教会仍然稳站主流地位。

第六课 时代主义的末世论（二）

从1920年代开始至今，时代主义的末世论一直成为内地教会的“正统”观点。根据一位研究中国教会历史的学者分析，时代主义能够长期在内地教会中屹立不倒，有下面几个原因。

一、前后一致的解经

时代论的整个神学系统都建立在字面解经的释经原则上。所谓字面解经，就是依据经文的文法和历史脉络，作最简明直接的解释。时代主义者认定，圣经是前后一致、首尾呼应的，因此可以单用一个释经方法来理解，就是按字面的意思解经。他们坚持在最大可能的情况下，运用字面解经的原则。内地教会的牧者、信徒一向尊崇圣经权威，所以时代论的字面释经原则对他们来说是合理不过的。

二、全面的解经

时代主义者相信，整本圣经都可以根据文法和历史脉络，按字面意义来解释；而每节经文都可以套进各个时代和场景里，让人明白神的启示和救恩历史的发展。这种把整本圣经解释得前后呼应的释经方法，对内地教会的信徒来说极具吸引力。因为假设了经文只有一个解释，能加强信徒对解经的把握，以及对圣经无误的信心。

三、跟中国的处境吻合

时代主义的末世观是前千禧年观（以下简称“前千”）。“前千”的末世观对人性、世界、人类历史存悲观态度，而时代主义的末世观为世界的混乱、恶贯满盈现象，提供了一个合理的解说。学者指出，20世纪的中国基督徒身处外忧内患之中，自然较能接受时代主义的末世观。

四、结语

以上种种因素，让时代主义的末世观能够在内地教会产生深远的影响。这段历史有助我们明白时代主义在内地教会普及的原因。了解自己的传统，才能够进一步对信仰和神学进行反思。

第七课 内地教会末世论的争议（一）

时代主义的末世论一直影响着内地教会。一般来说，信徒都接纳时代主义的基本观点。不过，一些关乎末世观的论题，在教会中仍有争议的空间，值得我们反思。

一、末世预言

1. 有学者分析，近半个世纪的内地教会一直在内忧外患中成长，因此对末世的理解和感受都相当迫切，渴望末日早日临到。从正面来说，这种迫切感会加强教会对大使命的承担；从负面来说，却催生了各种偏差的末世预言。大多数异端正是利用末世预言来吸引信众，例：宣称主会在某日子回来，要求信众变卖家产等。
2. 圣经中提到有关末日的预言，目的不是让信徒对照时局和预兆，或者揣摩主再来的日期时刻；而是提醒信徒要圣洁、敬虔地等候神的日子来到（彼后3:11-13），并存着盼望过圣洁的生活（约壹3:2-3）。这是末世论对基督徒的意义。

二、字面解经

时代主义的释经原则是尽可能按照字面意思去理解圣经。这种解经原则的优点是高举圣经权威，缺点却是会引致对圣经的误解。

A. 容易受解经者的主观理解误导

解经者往往从自身的时代和文化背景出发，以自己对经文的主观理解作为字面的意义。这样的解经完全受制于解经者的条件，很可能误解经文的原意。

B. 忽略了圣经的文体和修辞法

圣经中有不同的文体和表达方法，不能无一例外地按照字面意义来理解。以诗歌、比喻、启示文学等体裁为例，就不能单按字面意义去理解，否则肯定会错解经文的意义。

三、对社会关怀、文化改造的看法

1. 时代主义的末世论属“前千”观点，对世界存悲观的看法。受时代主义影响的内地教会，相信传福音才是最重要的；至于社会关怀、文化建设等，信徒就不必参与了。
2. 大使命固然是主给教会的重任，不过我们仍然需要着重圣经的全面教导。信徒除了要履行大使命之外，也不能忽视神赐给人的文化使命（创2章）和爱邻舍的诫命。

四、结语

末日的意识，提醒信徒要警醒、谨守度日。没有人知道主会在哪个时刻再来，信徒的本分就是敬虔度日，忠心事奉。

第八课 内地教会末世论的争议（二）

时代主义的末世论多年来在内地教会都占主流地位，不过，近年出现了一种对立的声——进程神学的末世观。

一、进程神学简介

1. 进程神学的世界观是动态的。进程神学论者认为，世界是一个有机的整体，受造物在不断发展，同时又互为影响。进展的过程不是随意的，而是依循着一个大方向。这发展过程的背景，就是所谓“永恒的秩序”，而神就是进程的秩序背景。
2. 根据进程神学的观点，神是一种“团契意志”，一直不停地从事创造，同时以爱来引导他的创造，目的是使全人类都进入一个爱的共同体，与他有团契。神这创造的目的，是产生自愿与神同工的人，又称为“新人”。
3. 进程神学的末世论，肯定人类所做的一切研究和探索，包括自然科学、社会科学、艺术、神学等，最后在基督里同归于一。这一点跟时代主义的末世观是截然不同的。

二、对进程神学末世观的评估

A. 神观

1. 进程神学的神，并不是全能的神。对进程神学论者来说，神只能以引导的方式在进程内运作。神必须遵守进程的规则，也受进程的限制。受造物有某程度的自由和创造力，是神所不能驾驭的。
2. 有研究西方神学的学者指出，一般赞同进程神学的西方神学家都有一个倾向：否定神的主权及无所不能、无所不知的属性。然而，神的主权和能力是不容矮化的。圣经高举神的主权、超越、全能、全知，并肯定神在历史中彰显自己。
3. 内地的进程神学论者强调神就是爱，并进一步推说因神爱人，不会忍心要人下地狱，更不忍心“好人”下地狱。这是把普遍性的恩惠和特殊的恩惠混为一谈。神学家范泰尔（Cornelius Van Til, 1895-1987）提醒我们，普遍性的恩惠并不能拯救人脱离罪的权势，解决罪的问题；唯有耶稣基督在十字架上成就的救赎，才能叫人的罪得赦，

与神和好。

B. 罪观

1. 进程神学的罪观和圣经真理不同。进程神学论者高呼每个受造物都有自由，无视神的影响或引导。所谓“恶”，仅为一种所谓“组织的瓦解”和“宇宙里的凌乱”。
2. 内地有进程神学论者刻意淡化神痛恨罪、必对罪人施行审判的圣经真理。进程神学的末世观刻意不提末日审判。
3. “罪”在圣经原文的意思是“不中神的”，也就是达不到神的标准。自始祖堕落，全人类都受到罪的影响。罪污染人的生命，使人与神隔绝，后果是永远沉沦。唯有透过神的救恩，罪的问题才能得到解决。耶稣基督来，就是要为人解决罪的问题，舍命作多人的赎价（可 10：45）。这是基督徒必须坚持的真理立场。

C. 方法论

1. 进程神学论者选择性地引用圣经，作为自己观点的论据，却拒绝以圣经的整体教训为权威，也否定圣经是神无误的启示。内地有进程神学论者片面地引用圣经来建构一套末世论，宣扬一个不断以爱来创造的神。他们刻意忽略圣经中人类在始祖里堕落的主题（罗 5：12-21）。没有堕落，救赎就毫无价值，更不用提神的气怒和审判了。他们的末世观完全违反圣经真理。
2. 无论这些进程神学论者如何刻意淡化圣经的真理，却仍然无法改变事实。圣经清楚明言：“世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀”（罗 3：23）；“罪的工价乃是死”（罗 6：23）；“人人都有一死，死后且有审判”（来 9：27）；“惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生”（罗 6：23）。这是福音的核心，是每个基督徒生命的经历，也是我们在这末世要努力传扬的。

三、结语

进程神学的末世观否定人的罪、神的审判、基督救赎的意义、神话语的权威。这种淡化因信称义真理的“福音”，是“别的福音”（加 1：6），只能把人引到灭亡的道路上。

第九课 末世论的主要论题（一）： 神的国

“神的国”的观念在末世论中占重要位置。其中一种观点相信神的国是永恒、属灵和超越的，另一种观点则认为神的国是主再来时要在地上建立的一个千年国度。

一、“神的国”的定义

按主耶稣在四福音的解释，旧约先知预言的弥赛亚国度都是属生命、属灵和非物质的（太 8：11，13：1-52，27：52-53；路 17：20-21；约 3：3、5，6：26-65）。新约的使徒最初相信神的国是属于以色列民的（徒 1：6）；后来经过圣灵的教导，他们才渐渐明白主所讲解国度的真理。

A. 马太福音

主耶稣讲过很多天国的比喻（太 13：1-52），要说明神的国所看重的是生命。天国是属于虚心的人、为义受逼迫的人、遵守神所有诫命的人、遵行天父旨意的人、追求神的义的人（太 5：3、10、19-20，6：10、33，7：21）。他们在地上的生活要彰显属天的生命（太 5-7章）。

B. 路加福音

路加福音记载天使向马利亚所报的信息：大卫的国度要由基督掌权，且成为永远的、属灵的国度（路 1：30-37）。神的国在人的心里（路 17：20-21），哪里显明神的主权，哪里就是神的国临到的地方（路 11：20）。

C. 保罗书信

保罗说过，神的国是指耶稣基督的救恩（徒 28：23-31）。犯罪的人不能承受神的国（林前 6：9-11），血肉之体也不能（林前 15：50；加 5：19-21；弗 5：5）。此外，神的国不在乎吃喝，只在乎公义、和平，并圣灵中的喜乐（罗 14：17）；也不在乎言语，乃在乎权能（林前 4：20）。

二、国度的形式

耶稣基督对神的国的形式有以下讲论：

1. 耶稣刚出来传道时，说：“天国近了，你们应当悔改！”（太 4：17）可见天国是属灵的，唯有心灵悔改归向神的人，才能进去。
2. 耶稣在山上宝训说：“虚心的人有福了，因为天国是他们的。”（太 5：3）“虚心”是指心灵贫

第十课 末世论的主要论题（二）： 主再来

穷。天国是属于心灵有缺乏之人的。

3. 耶稣又说，有份于天国筵席的，不是血统上的子孙，而是相信主话语而遵行的人（太 8:5-13）。
4. 天国的权柄不受空间的限制（太 16:18-19）。人靠着天国的权柄能赶鬼治病（太 9:35, 10:1, 7）。以上例子似乎都指向一个属灵的、神的国度，而不是地上的国度。当然，属灵的国可以在暂属物质的世界中有局部的表现；但可以确定的，是主再来时，神的国属灵的模式在新天新地中将完全彰显。

三、国度的内容

A. 神的旨意

神对人的旨意的主要内容，在创世以前就已经预定（弗 1:4-5；诗 139:13-18）。这旨意是让人：

1. 成为神的儿女（弗 1:4-23, 3:1-13；林前 6:3；来 2:5-10；彼后 1:3-11）；
2. 彼此相爱（约 13:34-35, 15:12；约壹 3:13-24, 4:11-12；约贰 5-6）；
3. 作盐作光（太 5:13-16；弗 5:8-14）；
4. 使万人作主的门徒（太 28:18-20；可 16:16-20；路 24:47-48；徒 1:8；林前 12:12-27；弗 2:10-22）。

B. 神的主权

神的主权是神对受造物管理的规律和责任（伯 23:13；诗 115:3, 135:6；林前 12:11）。神说有就有，命立就立（诗 33:4-11；罗 4:17；来 11:3）。万有都是他所造，也属于他。神对万有有绝对主权（伯 36:22-23；赛 40:13-14；罗 11:33-35）。

C. 神的子民

神的子民就是那些听从神的呼召，遵行他旨意的人（罗 9:7-8）。耶稣清楚地告诉我们，神的子民有份于神的国。凡接受基督的救恩、藉圣灵重生得救的信徒，都是神的儿女（太 7:21, 8:11）。

D. 神的王权

在旧约中，神常常启示他是王（出 15:18；诗 10:16, 24:7, 29:10, 44:4；亚 14:9）。在新约，耶稣常常被称为王（太 2:2, 27:11, 29, 37；约 1:49, 12:15, 19:14），他自己也承认王的身分（约 18:36-37）。主耶稣是属灵的王，直到永远（西 1:15-17）。

四、结语

从圣经启示的真理来看，神的国是属灵的、永远的，超越种族和地理的限制，是神的旨意施行的所在，是神的主权彰显的地方。

在末世论的众多教义中，意见最一致的可算是“主再来”。主的再来意味着世界历史到达终点，为神在末后要成就的计划展开序幕。这是基督徒的盼望所在。

一、主再来的圣经根据

A. 主耶稣的讲论

耶稣亲自应许他会再来（太 24:30），有时又用“人子的到来”形容当时的情况（太 24:27, 37, 39, 42, 44, 25:31）。约翰福音也记载耶稣应许将要再来，接信徒到他那里去（约 14:3）。

B. 新约的教导

1. 耶稣升天的时候，天使以主将再来安慰当时的门徒（徒 1:11）。
2. 使徒经常在宣讲中提到主再来，劝人悔改归正（徒 3:19-21）。
3. 保罗在书信中讲论主再来对信徒的影响（腓 3:20-21），并以此安慰面对亲友离世的信徒（帖前 4:15-16）。在其他书信中，保罗也常常直接（帖后 1:7, 10；多 2:13）或间接（林前 1:7, 15:23；帖前 2:19, 3:13, 5:23；帖后 2:1, 8）提到末世。
4. 其他书信的作者也常常提到主再来（来 9:28；雅 5:7-8；彼前 1:7, 13；彼后 1:16, 3:4, 12；约壹 2:28）。

二、主再来的时间

圣经清楚说明，没有人能知道主什么时候再来（可 13:32-33, 35；参太 24:36-44）。神按自己的主权定下主再来的时间，但没有把那个时间启示给人知道（徒 1:7）。主耶稣只是吩咐信徒要到普天下去作他的见证。

三、主再来的特性

1. 以可见的方式再来（徒 1:11；帖前 4:13-18；启 1:7）。
2. 不可预期（太 24:44；帖前 5:2-3）。因此，信徒必须警醒，常作准备（太 25:13；帖前 5:6）。
3. 在荣耀中再来（太 24:30；可 13:26；路 21:27），有天使随着他（帖前 4:16）。主且会坐在荣耀的宝座上审判万国（太 25:31-46）。

四、主再来的迫切性

在主再来的课题中，这是最具争议性的题目。有人认为，基督会随时突然回来；也有人相信，在基督再来前会先有许多预兆应验。后者带出一个问题：当众多预兆似乎未完全应验，是否意味着主不会短期内回来呢？那我们还需要警醒、作好准备吗？就着这个争论，学者格鲁登（或译“古德恩”，Wayne Grudem, 1948-）提出解决的方法：

1. 耶稣说明末日预兆的用意，是加强信徒对基督再来的盼望（路 21：28），并避免信徒被假基督迷惑（可 13：5-6、21）。末日的征兆是用来保护基督徒，而不是作为信徒闲懒的藉口。
2. 我们无法肯定地知道末日的预兆是否已经全部应验。只是当看到相似的迹象时，我们应存着警醒和期待之心，因为没有人知道主何时会回来。

五、结语

你是否期待主再来？是否准备好迎见主？但愿我们在末世的日子如同使徒约翰一样，热切地盼望主再来：“主耶稣啊，我愿你来！”（启 22：20）

第十一课 千禧年（一）： 历史前千禧年观

千禧年的主题在末世论占了极重要的位置。神学上不同的末世论观点，几乎都是衍生自不同的千禧年观点。

一、千禧年的定义和圣经根据

A. 定义

千禧年就是指 1,000 年。在拉丁文里，“千禧年”有 3 种意义：

1. 数字上的 1,000 年。
2. 国家太平、社会繁荣的黄金时代。
3. 神学上是指撒但被捆绑、基督与信徒一同作王的 1,000 年。

B. 圣经根据

在圣经中，“一千年”这个词共出现 6 次，而且单单在启示录出现（启 20：1-7）。

二、千禧年的争论点

由于论及千禧年的经文不多，学者对千禧年的情况起了不同的争论：有没有一个具体的千禧年国度？这国度是在地上还是天上？主再来是在千禧年之前

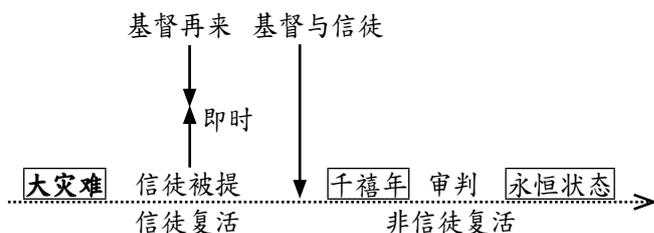
还是之后？因着对千禧年的不同理解，出现了 3 种主要的千禧年观点：

1. 前千禧年观（前千）—相信主再来之后随即开展千年统治；
2. 后千禧年观（后千）—相信千禧年在主再来之前已开始，而主再来是结束这千年统治；
3. 无千禧年观（无千）—认为没有基督在地上掌权这回事。

三、历史前千禧年观

前千禧年观有两种，都认为主会在千禧年之前回来：

1. 历史前千禧年观（历史前千）；
2. 时代前千禧年观（时代前千）。



A. 基本理论

1. 现今的教会时代会持续下去，一直到接近终局，即大灾难临到之时。
2. 灾难期过去后，基督就会回到地上，建立千禧年国度。
3. 基督回来时，已死的信徒会复活，那些还活着的信徒则领受复活的身体。接着，复活的信徒就和基督在地上一同作王 1,000 年。
4. 仍在世上的非信徒之中，会有很多人归向基督而得救。
5. 这时基督以完全的公义统治世界，地上一片和平。千禧年期间，撒但被捆绑并扔到无底坑。
6. 千禧年结束时，撒但从无底坑中释放出来，与众多非信徒联合起来跟基督作战。不过，他们命定被击败。
7. 最后，基督使历代所有不信的人从死里复活，并站在基督面前接受最后的审判。之后，信徒和非信徒都会进入永恒的状态之中。

B. 解经原则

“历史前千”相信，在大部份情况下圣经的经文都是按字面意义来理解的。因此，启 20：4-6 提到的“一千年”，指的就是在神的应许之地上建立一个充满公义、和平、荣耀的千年国度。

C. 圣经根据

1. 圣经中某些经文似乎是指向一个特定的时期（如赛 65：20）。这时期比现今的时期伟大，但又未

到达永恒的状态（参诗 72：8-19；赛 11：2-9；亚 14：6-21；林前 15：24；启 2：27，12：5，19：15）。

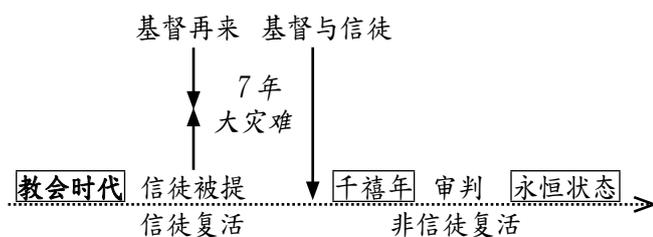
2. 圣经中也有不少经文暗示将来会有一个特别的国度出现（如启 2：26-27）。这国度肯定不在现世，也不在永恒的状态中，应该就是指千禧年国度。
3. 启 20 章多处的描述，似乎都应该理解为基督在地上作王的千年国度，包括：
 - a. 把撒但囚禁在无底坑（启 20：2-3）；
 - b. 忠心的人要复活（启 20：4）；
 - c. 与基督一同作王（启 20：4；参路 19：17、19；林前 6：3；启 2：26-27，3：21）；
 - d. 兽和兽的逼害（启 20：4）。以上经文似乎都表明启 20：1-7 所说的并不是现世，而是将来在千禧年基督作王时的情况。

第十二课 千禧年（二）： 时代前千禧年观

时代主义的末世论属前千禧年观。时代前千禧年观在 19、20 世纪最流行，对内地教会影响尤为深远。

一、基本理论

“时代前千”相信基督在千禧年之前就回来，并且是在大灾难之前回来。



1. 教会时代一直持续下去，直至基督突然“秘密地”回来。他会在空中把信徒提到他那里。
2. 基督带着那些从地上带走的信徒回到天上。紧接着地上会出现长达 7 年的大灾难。
3. 在这 7 年的灾难期中，圣经记载的末日征兆要一一应验。
4. 当犹太人相信基督就是弥赛亚时，得救的犹太人就会满了数目。
5. 大灾难期间，福音得以广传。
6. 待大灾难结束，基督就会和众圣徒一起回来，在地上作王 1,000 年。
7. 千禧年过后，将有大叛逆出现；不过，撒但和他的势力最终必被击败。

8. 接着是非信徒复活，面对最后的审判。审判之后，开始进入永恒状态。

二、特点

“时代前千”论者按照字面解经的原则，认为千禧年国度有以下特点：

1. 基督会先“秘密地”回来。这是“时代前千”和“历史前千”的基本分别。
2. 千禧年国度的性质：
 - a. 由基督以神权统治（撒下 7：16；诗 89：35-37，110：1-2；赛 55：3-5；徒 2：29-31）。
 - b. 国民在其中享受公义、和平、繁荣、健康（诗 85：8；赛 2：4，66：12；弥 4：3-5；哈 2：14；亚 9：10）。
 - c. 自然界的一切生物都要复原。人与兽和平共处，认识神的知识充满全地（赛 11：6-9，35：1-10；摩 9：13-15）。
 - d. 基督教成为普世信仰，其他宗教都要消灭（赛 45：22-25；亚 13：2）。
 - e. 人人得享长寿（赛 65：19-23）。
3. 千禧年国度的形式：
 - a. 充满公义、和平、圣灵中的喜乐（罗 14：17）。
 - b. 进入国度的先决条件是悔改（太 3：2；约 3：3、5）。
 - c. 犹太人是承受应许的民族，所以救恩的国度先给他们（赛 49：6；太 10：5-7；路 2：30-32；约 4：39-42，10：16；罗 9：4-5，10：11-14）。
 - d. 主再来所建立的国度是政治性的（太 25：31；路 19：12-15，21：31；提后 4：1）。
4. 神对教会和以色列有完全不同的计划和旨意。圣经中一切有关以色列的预言和应许不会应验在教会身上，而是在千禧年一一实现。
5. 千禧年国度展开，撒但和他的差役就会被扔到无底坑，不能迷惑列国。待 1,000 年过后，撒但暂时被释放，再迷惑列国，但他最终的结局是被丢在硫磺的火湖中，直到永远。

三、结语

“时代前千”对千禧年的理解完全建基在字面解经的原则上，因此，他们极注重末日事件发生的次序和细节。“时代前千”的观点坚信，基督可能在任何时候回来。这个信念鼓励人作好准备，在等待主再来方面，发挥了积极的作用。

第十三课 千禧年（三）： 对前千禧年观的评估

历史前千禧年观及时代前千禧年观都属“前千”观点，不同之处在于：

1. 主再来的细节——“历史前千”相信，灾难期过后，主就会再来，与复活的信徒在地上一同作王1,000年。至于“时代前千”，则相信基督会先突然秘密地回来，在半空中把信徒提到天上，接着7年的大灾难开始；灾难期过后，基督才有形有体地和众圣徒回来，一同在地上作王1,000年。
2. 解经的进路——“历史前千”和“时代前千”都高举字面解经原则。两者的分别在于前者倾向从历史角度诠释主再来的预言和征兆，尤其着重以新约的应验来解释旧约的预言；后者则强调神在历史中的启示是渐进的。

以下综合前千禧年观的特点来分析其优劣。

一、字面解经

字面解经是“前千”的特色，更是“时代前千”的理论基础。高举圣经权威的态度是值得肯定的，不过，字面解经并非解经的唯一原则。圣经有不同的文体和修辞手法，我们需要因应这些不同而运用正确的方法来解经，否则会引起严重的误解。

二、教义

A. 千禧年国度

“前千”主张，主再来要建立一个地上的国度和政权（启11：15-18）。不过，主耶稣曾经宣告，他的国不属于这个世界（约18：36），而且他的国早就存在了，现在要临到那相信的人心中（路17：20-21；约3：3、5）。所以，千禧年国度是否必定为—个属地的国度，仍然未有定论。

B. 1,000年

“前千”按照字面解经的原则，认为国度的1,000年和撒但被捆绑1,000年（启20：2、7），都是字面意义上的1,000年。这一点如同上一点，仍然未有定论。

C. 被提与大灾难

关于信徒被提的时间，“历史前千”和“时代前千”的看法不一。“历史前千”认为被提发生在大灾难之后，“时代前千”认为在大灾难之前，也有“前千”派的人相信是在大灾难的中间，并没有—致的共识。这些末后事件的时序如何，仍然有待商榷。

D. 死人复活、受审判

1. “历史前千”相信，千禧年开始时信徒复活，待千禧年结束，非信徒也会复活。
 2. “时代前千”则主张信徒有两次复活：第一次是被提时的教会，第二次是大灾难期间信主的信徒。非信徒则在千禧年结束时复活。
- 复活牵涉到肉身的复活和灵命的复活，圣经所指的是哪一种？“前千”派里面对此已有不同的理解。

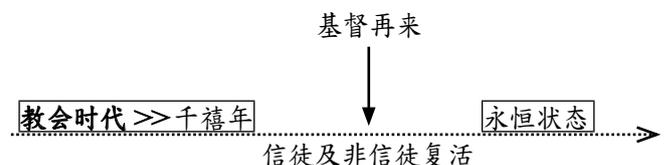
三、结语

1. 综合以上对前千禧年观的评估，我们发现其中有存疑之处。这些观点都是基于“前千”的字面解经原则。总的来说，“前千”对圣经的尊崇是可贵的，但缺点是无视经文的文体和修辞技巧，因此无可避免地会错解部份经文。明白了“前千”的末世论是完全建立在单一的解经原则上，我们就要以审慎的态度去评估其神学思想。
2. “前千”对这个世界存着悲观的看法。从反面来说，会导致信徒不愿参与社会和文化建设；从正面来说，则鼓励信徒不再迷恋世上的事，并积极地传福音，警醒等候主再来。

第十四课 千禧年（四）： 后千禧年观

一、后千禧年观的定义

后千禧年观认为随着福音的广传，教会不断增长，世界上绝大部份人都会归主，基督徒对世界自然产生极大的影响力。发展下去，一个充满正义、和平的千禧年时代就会在世上出现。



在千禧年时代结束时，基督就会回到地上，信徒和非信徒同时复活，接受最后的审判。然后，新天新地出现，我们就进入永恒的状态之中。

二、“后千”的特点

A. 对福音的大能乐观

“后千”认定福音能改变人的生命，也为世界带来极大的祝福。

B. 千禧年是属灵的国度

“后千”认为千禧年的定义，是神的旨意在信徒心

中实行的地方。简单来说，有基督掌权，信徒遵行神的旨意，已经是神的国度了。

C. 以色列与教会的关系

“后千”认为，神子民的定义不是按照血统、民族，而是指历世历代信靠神话语及遵行神旨意的基督徒（罗 3：29-31，4：17-25）。教会就是新以色列。

D. 信徒与非信徒的复活

按照“后千”的观点，基督在大灾难之后再来临，那时所有死人都要复活，包括信徒（林前 15：22-24、35-49）和非信徒（太 25：31-46；启 20：11-15）。

三、圣经根据

1. 福音将传遍天下——诗 47，72，100 篇；赛 45：22-25；何 2：23。
2. 主耶稣颁布大使命——太 28：18-20。
3. 主耶稣所讲的天国比喻——太 13 章。
4. 千禧年自基督第一次来已经展开——可 3：27。
5. “头一次复活”是指重生得救——弗 2：1-6；罗 6：4-6。第二次复活指肉体的复活，是普遍性的，义人要得赏赐（启 20：11-15），恶人则被定罪。

四、结语

“后千”末世论的影响遍及整个中古世纪。它最突出的地方，是对世界抱持极乐观的看法。因此，到了时局不稳的 20 世纪，“后千”的支持者明显剧减。但有支持者认为这只是国度增长的暂时波动而已。

第十五课 千禧年（五）： 对后千禧年观的评估

一、解经原则

1. “后千”相信圣经绝对无误，是神的启示，具最高权威。不过，他们也认为圣经是用人的文字来表达，有文学的因素在其中，所以解经时要因经文的体裁和用语来决定解经的方法。
2. “后千”多从象征的角度去理解关于末世的经文，也用灵意和寓意的方式解经。例：认为主耶稣第一次来既不是完全按经文的字面意义应验，而是按寓意或灵意应验，那么关于主再来的经文，也不能以字面去理解，而是需要参照经文的含义和用语。
3. “后千”的解经原则有利有弊。好处在于能够灵活地解经，不受某一种解经原则所束缚；缺点却

是太着重以象征法、灵意法、寓意法来解经，容易流于主观，忽略圣经整全的教义和背景等。

二、千禧年国度与神的国度

1. “后千”对千禧年国度和神的国度有双重解释。一方面，他们相信千禧年国度是属灵的；另一方面，又强调这国度已在世界中扩展，而“一千年”是代表一段漫长的黄金时期。
2. 有学者批评，如果“后千”强调国度是属灵的，就不应该受时间和空间的限制，即便是象征数字上的限制。“后千”对神的国度和千禧年国度的观念似乎未够清晰。

三、撒但被捆绑 1,000 年

“后千”相信，从基督第一次来，到他再来的千禧年期间，撒但要被捆绑象征意义上的 1,000 年。后来，撒但被暂时释放，就攻击教会、亵渎神（启 20：1-3）。不过，按新约圣经的记载，自从主耶稣第一次来，撒但虽然有活动的空间，他的权势却受到管制。没有神的允许，他不能有所作为（参太 4：1-11，16：23；路 4：1-13；约 13：2；徒 5：3，8：18-24；林后 2：17；弗 6：12；来 4：15；启 2：9、13，9：11，11：7，12：3-17，13 章，16：12-16，17：7-13，20：3、7-8）。

四、以色列与教会的关系

“后千”承认在教会中没有种族、文化、国界的分别，世上所有人，包括以色列民，都是按照因信称义的原则成为神的子民。教会是“新的以色列”、“属灵的以色列”。在这一点上，“后千”比“前千”更符合圣经的教导。

五、关于两次复活

“后千”相信，信徒的复活有两次。重生得救的一刻是头一次复活，另一次是在主再来之时。至于非信徒，则只有一次复活，也是在主再来之时，就是复活后面对白色大宝座的审判。不过，圣经并未明言信徒和非信徒是否一同复活，一同接受审判。这一点仍然有讨论的空间。

第十六课 千禧年（六）： 无千禧年观

一、基本理论

在几种千禧年观中，最简单的可算是无千禧年观。“无千”的立场是将来并没有千禧年，而启 20：1-10 描述的末世事件并非将来的事，而是发生在现今教会时代的事。



1. 撒但对万民的影响在现世已经大大减少，福音因而得以广传。
2. “与基督一同作王一千年”（启 20：6）的，是那些已经离世，现正和基督一同在天上的基督徒。
3. 基督在千禧年期间并不是在地上作王，而是在天上统管万有。
4. 启 20 章正在现今的教会时代应验，千禧年已在目前。
5. “一千年”只是比喻，表示一段长时间。神会在其中成就他的美意。
6. 现今的教会时代会持续到主再来。当基督回来时，信徒和非信徒同时复活，站在审判台前。信徒要得赏报（林后 5：10），不信的被永远定罪（约 5：29）。

二、圣经根据

启 20：1-6 是“无千”主要的圣经根据。

A. 启 20：1-2

“捆绑撒但”发生在基督在世上传道的期间（参太 12：28-29；路 10：18）。

B. 启 20：3

“捆绑撒但”的目的，是使他“不得再迷惑列国”。目前在世界各地都有宣教事工，大部份国家都有基督徒和教会，印证了自新约开始，撒但迷惑列国的势力已经被粉碎。

C. 启 20：4

经文中的“灵魂”不是指有形的身体，所以这个景象必定不是在地上出现的。“复活”并不是指这些信徒领受了复活的身体，可能只是指他们“活着”。

D. 启 20：5

“头一次的复活”指前往天堂与主同在。“其余的死人”要待 1,000 年结束，才会来到神面前接受审判。

三、特色

A. 一次复活

“无千”相信复活只有一次，信徒和非信徒一起复活（约 5：28-29；参但 12：2；徒 24：15）。

B. 反对地上的千禧年国度

“无千”不接受有地上的千禧年国度，因为：

1. 得荣耀的信徒和罪人在世上同活是不可能的。
2. 假如基督在荣耀中回来统治世界，人们不可能仍坚持犯罪，也不可能拒绝基督。
3. 在基督的统管下，罪恶不可能继续在地上滋长，甚至到最后容让撒但召集万民来与基督作战。

四、结语

“无千”的观点简单而清晰，基本上就是认为将来没有千禧年国度，没有基督在地上掌权。“无千”和“后千”有许多共同之处，不容易区分；最大的分别在于后者相信千禧年有基督在地上掌权。“无千”最引起争议的地方，是在处理启 20：1-6 时解释非常复杂，不一定能取得大部份信徒的认同。

第十七课 千禧年（七）： 对无千禧年观的评估

一、对无千的评估

A. 对启 20 章的理解

“无千”认为启 20 章所述的不仅是教会历史中最后的时段，更是一种对整个教会历史的视野。这点跟“前千”的理解是截然不同的。

B. 从象征性的角度诠释启示录

“无千”反对单以字面意义来解释启示录，而倾向从象征意义的角度去理解。尤其是启示文学中的数字，“无千”不同意以字面意义来解释。

C. 一次复活

“无千”相信头一次复活指重生，第二次复活指身体的复活。这个观点经常受到“前千”的批评，认为对相同上下文的同一个词“复活”的解释前后不一致。

第十八课 大灾难与被提

D. 对预言的看法

“无千”倾向把预言当作是历史性的、象征性的，而不是关于未来的。跟“前千”相比，“无千”不太重视末日的预言。

E. 悲观主义

“无千”并不否定福音会成功地传开，但是也不认为福音会大获全胜，因为“无千”根本就不期待基督会在地上掌权，也不相信地上会有神国度的出现。因此之故，“无千”并不热衷于观察主再来的征兆。

二、对千禧年观的总结

前千禧年观、后千禧年观和无千禧年观这几种末世论的观点各有优劣，信徒可以从中学到不同的功课。

A. 后千禧年观

“后千”的乐观主义激励信徒奋勇前进，相信为神付出的努力并不徒然；同时，这份乐观也成为信徒积极改造整个社会和文化的动力。

B. 前千禧年观

“前千”的观点提醒信徒，盼望最终在乎神，鼓励信徒把焦点校正。对主再来的盼望，也激励信徒勇敢传福音，警醒谨守。

C. 无千禧年观

“无千”的观点鼓励信徒仰望神永恒的国度，而不是把盼望误放在地上的任何国度。这是“无千”带来的重要信息。

三、结语

不论采纳哪一种千禧年观点，让我们谨记，基督徒终极的盼望在于那个荣耀的新天新地。到时候，神会跟我们永远同在。这份盼望应当成为我们前进的动力。

“前千”观点相信，主再来之前会有7年的大灾难时期。不过，关于大灾难、信徒被提、主再来的时序如何，却有以下3种不同的看法。

一、灾前被提观

1. 末后的大灾难在人类历史上是空前绝后的。
2. 教会将在大灾难之前被提。“时代前千”相信，基督会先秘密回来，在空中把信徒提走（帖前4：17），回到天上。被提是隐密的，地上的非信徒无法看见。直到大灾难过后，基督才以可见的方式和教会一起降临到地上。
3. 复活一共3次：
 - a. 被提前，已死的义人先复活（帖前4：16）。
 - b. 大灾难结束后，在灾难期间死亡的圣徒复活。
 - c. 最后在千禧年过后，是非信徒复活。
4. 大灾难的目的是惩罚以色列民，所以教会不用经历大灾难（帖前4：17-18）。教会早在灾难之前就被提，享受与主同在的喜乐（多2：13）。
5. 主再来非常迫近。按“时代前千”的观点，一方面大灾难跟教会无关；另一方面，一些末世征兆已经出现（太24：12），可见主随时会再来，提走教会（太24：36-39、43、45-51，25：13。另参第十课）。

二、灾后被提观

1. 圣经并未说明教会可豁免于大灾难（路21：36）。信徒将要经历地上的大灾难，然后才被基督提走。虽然如此，主会在大灾难期间保守教会（启3：10）。
2. 少用字面解经的原则来理解末世事件。例：但9：27提到的“一七”，灾后被提观认为不一定指字面意义的7年，而是形容灾难将延续一段时日。
3. “神的愤怒”（帖前1：10）和大灾难是不同的。神的愤怒是落在恶人身上（约3：36；罗1：18；参帖后1：8；启6：16-17，14：10，16：19，19：15），信徒不用面对（罗5：9；帖前1：10，5：9）；大灾难则是信徒和非信徒都要经历的（太24：9、21、29；可13：19、24；启7：14）。灾后被提观把一般的苦难（约16：33；参徒14：22；罗5：3；帖前3：3；约壹2：18、22，4：3；约贰7）和大灾难等同起来，认为只是程度上有差别。
4. 主再来是一次性的，复活则有两次：一是在大灾

难之后和千禧年开始前信徒的复活，一是在千禧年之后恶人的复活。

三、灾中被提观

教会要在地上经历灾情不那么严重的阶段（启4章），然后才会被提（启11章）。持这观点的人把但9章的“七十个七”（但9：24）理解为前3年半是普通的灾难，后3年半才是大灾难（但9：27）。信徒就是在“一七之半”被提的。

四、结语

1. 这几个关于大灾难和被提的理论各有圣经基础，但也有未能自圆其说之处。灾前被提观未能解释为何教会可免于大灾难，以及大灾难期间何以出现殉道者（启14：12-13）；灾后被提观未能处理有关千禧年的经文；灾中被提观把大灾难划分不同的程度，也欠缺说服力。
2. 上述3种关于大灾难和被提的看法，都属于前千禧年观。对后千禧年观和无千禧年观来说，大灾难都是现世的经历。

第十九课 审判与终局

按着末世事件的次序，最后的阶段是人到达一个最终状态，其中义人和恶人会有截然不同的结局。

一、最后的审判

A. 圣经根据

圣经明言，每个人都要以复活的身体站在基督的审判台前接受审判（太10：15，11：22、24，12：36，25：31-46；徒17：30-31；林前4：5；来6：2；彼后2：4；犹6；启20：11-15）。

B. 最后审判的时刻

千禧年结束后有叛逆的事出现，神将彻底击败这最后的大叛逆（启20：7-10），接着就是最后的审判（启20：11）。

C. 最后审判的性质

1. 审判者—耶稣基督就是审判官（徒10：42；提后4：1；参太25：31-33；徒17：31）。审判的权柄是父赐给子的（约5：26-27）。
2. 审判的对象：
 - a. 非信徒要按自己的行为受审判及刑罚（启20：12、13；参太11：22、24）。到时候，一切隐秘

的事都会一一披露（传12：14；太12：36；罗2：16）。

- b. 信徒也要按所行的受审判（罗14：10-12；林后5：10），由主耶稣来评定和给予不同的赏赐（太6：20-21，19：21；路6：22-23，12：18-21、32、42-48，14：13-14；林前3：8，9：18，13：3，15：19、29-32、58；加6：9-10；弗6：7-8；西3：23-24；提前6：18-19；来10：34-35，11：10、14-16、26、35；彼前1：4；约贰8；启11：18，22：12）。
3. 小结—大审判对信徒来说是获赏赐的日子，对非信徒则是受罚的日子（启11：18）。

D. 最后审判对信徒的意义

1. 提醒信徒在基督的基础上谨慎地建造（林前3：12-15）。
2. 学者格鲁登指出最后审判为信徒带来其他正面的影响：
 - a. 满足人内在对公义的渴求（西3：25；启20：12）。
 - b. 帮助人甘愿宽恕别人（罗12：19；彼前2：23）。
 - c. 激励人追求公义的生活（太6：20；参彼后3：3-4）。
 - d. 推动人勇敢传福音（彼后3：9）。

二、恶人的终局

恶人要面对的结局就是彻底与神隔绝，承受永远的痛苦、孤单和绝望（太22：13，25：41、46；罗2：5-6；帖后1：9；启9：1-2、11，14：10-11，21：8等）。

A. 审判的终结性

大审判的判决是确定的，没有转弯的余地（太25：41；路16：19-31）。人在今生拒绝了救恩，就再也没有悔改相信的机会。

B. 永远的刑罚

圣经形容永恒的刑罚为不灭的火（赛66：24；可9：43-48）、火烧（赛33：14；耶17：4；太18：8，25：41；犹7）、锁链（犹6）、受痛苦（启14：11，20：10）、永刑（太25：46），可见受刑的人将无穷尽地受苦。

三、结语

最后的审判是必要发生的事。对不信的人来说，审判是可怕的；但对基督徒而言，审判却带来盼望和安慰，也是我们警醒的动力（腓3：14）。

第二十课 新天新地

最后的审判之后，不信的人落在永刑中，信徒则进入“新天新地”。新天新地是一个全然更新的创造，也是基督徒最向往的所在（赛 65：17；彼后 3：13；启 21：1-3）。

一、新天新地的特质

新天新地是全新的创造，神在其中要永远与他的子民同在（启 21：1-3）。

1. 物质的创造更新了一“天”和“地”都要更新（罗 8：19-21；彼后 3：13）。
2. 人拥有复活的身体—在新天新地中，人不会经历老、病、死。这复活的身体也是更新创造的一部份，能够达成神原来让人活在地上的目的。

二、新天新地对信徒的意义

1. 新天新地的盼望，鼓励基督徒圣洁、敬虔，切切仰望神的日子来到（彼后 3：11-13）。
2. 现世的一切既要过去，提醒信徒把盼望放在新天新地，积财在天（太 6：19-21）。

三、结语

对于新天新地的一切，圣经着墨不多。可以肯定的，是新天新地是一个极美丽、喜乐的地方。使徒约翰在异象中看见“新耶路撒冷”（启 21-22 章）。这天上的新城不但外表美丽，而且那里不再有痛苦和眼泪。历世历代神的儿女要和天上的大军一起，赞美那位昔在、今在、以后永在的全能者（启 21：3-4），永远与神同在（罗 8：18，9：23；林前 15：43；林后 3：18，4：17；西 3：4；帖前 2：12；来 2：10；彼前 5：1、4、10；犹 24）。因此，新天新地是基督徒终极盼望之所在。

第廿一课 教会在末世的使命（一）： 建立整全的圣经观

在末后的日子，教会要回应各种挑战，因此建立一个整全的圣经观是刻不容缓的事。黄彼得牧师提出以下的具体建议。

一、培养读经习惯，掌握读经原则

信徒在研读个别书卷时，必须认识其写作背景、作者和读者的关系及处境、上下文的脉络，以归纳出书卷的中心思想和主要教训。最终目的，是对整本圣经的教义和原则融会贯通。培养良好、稳定的读经习惯非常重要。读经时，不但头脑上要明白，也要昼夜思想（诗 1：2），并在生活中实践出来。

二、重视圣经教义神学

圣经教义神学是从经文本身的意义去分析，以归纳出圣经的真理。今天教会面对着各种哲学和思潮，极需要以圣经的真理去评估及回应。教义神学正好提供一个定位和基础，帮助教会应付各种挑战。

三、重视释经学

掌握正确的释经学，才能建构合乎圣经真理的神学。理解经文时，要注意经文的文体、字词的性质、整卷书的中心思想，再配合相应的解经方法，按着正意分解真理的道（提后 2：15）。切忌本末倒置，找经文来支持自己的看法，这样必然会限制和割裂经文的原意。

四、重视圣经完整的教义

圣经是神的话语和启示，包罗人需要认识的所有真理。整本圣经贯通一致、首尾呼应，各方面的真理环环相扣。如果单注重某个教义而无视它与其他教义的关系，就容易对真理产生偏差和误解。因此，要理解圣经整全的教义，不断章取义，就需要了解圣经全盘的教导。

五、结语

在末世的日子，教会和信徒需要建立一个整全的圣经观，才能明白神在末世的计划和心意，并以真理的宝剑捍卫神的道；更重要的，是向世人传讲纯正的福音，为他们带来末世的盼望。

第廿二课 教会在末世的使命（二）： 为主而活

为主而活应该是每个基督徒的生命方向。从末世的角度来看，更突显了这个方向的重要性。学者格鲁登指出，有两件事对基督徒的生活有决定性影响：第一，世界正朝着神所定的终局和目标前进；第二，世界将会终结。这两个事实，让信徒存着盼望等候主再来，同时明白现世的生命有永恒的目的和价值。

一、面对苦难

末世论帮助信徒更深刻地认识苦难，并懂得如何面对。苦难会有终结的一天（启 21：4），而将来的盼望，就成为今天面对苦难的力量（彼前 1：3）。

二、面对不公义

部份苦难是从不公义产生的。末世论帮助信徒从新的角度来看不公义的问题（诗 73：17）。我们知道有一天公义必得伸张，因为神是公义的。

三、面对死亡

因着基督的救恩，信徒已经出死入生了（约 5：24）。对基督徒来说，死亡并不是可怕的终局；相反，离世与基督同在是好得无比的（腓 1：23）。死亡也不能夺去信徒今生所做之事的意义和价值，因为有一天，我们要来到神面前，按今生所行的接受赏报。

四、人际关系

基督徒是有份于基督的末世群体，在教会、家庭、社会里，信徒都要活出彼此相爱的关系。主耶稣亲自立下榜样：不求别人的服侍，而是凭爱心服侍人（太 20：28）。

五、结语

主耶稣教导信徒在世上要发挥盐和光的作用（太 5：13-16）。在末后的日子，基督徒应该在世上发挥影响力，帮助人认识人生真正的意义，竭力阻止罪恶的发生和蔓延。让我们为主而活，活出光明、圣洁、爱的生命，成为别人的祝福。

第廿三课 教会在末世的使命（三）： 广传福音

耶稣基督在升天前颁布大使命（太 28：19-20），是教会在末世最重要的使命。

一、圣经根据

除了太 28：19-20 记载的大使命，复活的主也曾在以马忤斯的路上向门徒显现，吩咐他们“奉他的名传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦。”（路 24：47-48）主又曾嘱咐聚集的门徒：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”（徒 1：8）从耶路撒冷、犹太全地、撒玛利亚，直到地极，普天下的万族万民都是教会传福音的对象。

二、跨文化宣教的原则和实践

研究末世论的黄彼得牧师提出以下跨文化宣教的原则：

1. 坚信基督宝血的救恩，是神为全人类定下的唯一救法。
2. 对未得救者的灵魂有热切关怀的负担。
3. 关心福音未及之民。
4. 设立多元文化宣教机构。
5. 单单宣讲圣经完整的教义，帮助信徒掌握圣经真理。
6. 以跨文化宣教作为个人、家庭、教会首要的使命，尽力支持跨文化事工。
7. 成立宣教祷告小组，为宣教士、差会、宣教工场、宣教运动、宣教经费等祷告。
8. 在全教会培养宣教精神，坚持传递异象，直到全教会都动员参与。

三、结语

主再来的观念，成为推动信徒积极传福音的动力。愿中国教会每一位基督徒都切切盼望主再来，努力广传福音；又愿中国教会成为宣教的教会，满有信心、爱心、智慧，靠着主的恩典，忠心地履行大使命。

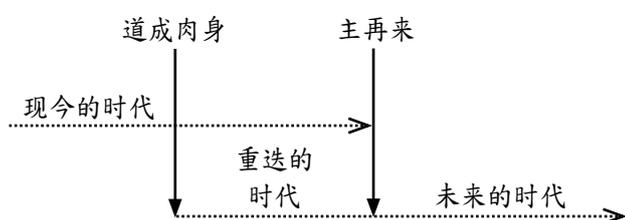
第廿四课

总结：末世与盼望

透过末世论，信徒认识自己的身分和使命，也能把握末世的盼望。末世论的焦点是耶稣基督。藉着基督所成就的救赎，信徒能够与神相交，以及彼此相交。这是神原先创造的目的，万有都在基督里同归于一。

一、已然又未然

1. 20 世纪初期，神学家福斯 (Geerhardus Vos, 1862-1949) 提出理解末世论的关键：“已然又未然” (already and not yet) 的观念。这个观念表达出我们现今正处于已来临之事和将要来临之事中间的张力。以下的图表表达这个概念：



2. 新、旧两个时代的关键，在于耶稣基督的道成肉身，特别关乎他的死和复活。主再来的时候，神对世界的目的就完成，神的国度将会完全彰显。
3. 如今信徒同时活在两个时代中：现今的时代和未来的时代。一方面，我们要面对现世的许多问题；另一方面，我们却已预尝永生的福气、救赎的恩典、与神的交通。两个时代的重迭产生了张力，正如耶稣所说，门徒既在世界，但是又不属世界（约 17：11 - 16）。
4. “已然又未然”的观念帮助信徒明白自己正同时活在两个时代所产生的张力中。信徒之所以能面对苦难，因为他们不仅预尝将来的福气，也拥有永生的确据—圣灵，以致产生活泼的盼望。这份盼望支持他们去面对生活中的痛苦和哀伤，也成为为主而活的动力。

二、盼望的意义

基督徒的盼望来自那位昔在、今在、以后永在的神。信徒知道历史正迈向终结，这是神对世界的旨意和计划。基于这份盼望，信徒明白生命的意义和目标，也懂得面对目前的苦难。

三、结语

“已然又未然”的观念提醒我们，未来正不断闯进现今，也影响着现今。到了历史终结的一刻，现今的盼望将得以完全。对基督徒来说，末后是神应许

的实现，是基督的得胜，以及他所成就的大工。因此，末世论带给我们的，不是忧虑和恐惧，而是安慰和盼望。愿我们常存活泼的盼望，敬虔度日，警醒等候主再来。