

以赛亚书

李悦心老师

目录

导论

第一课	以赛亚书的写作背景	2
第二课	以赛亚书的写作目的和结构	2

引言

第三课	导言：犹太的悖逆（赛1章）	3
-----	---------------------	---

第一以赛亚：从乌西雅到希西家

第一部：以马内利（赛2-12章）

第四课	降罚与审判的日子（赛2-4章）	4
第五课	葡萄园之歌与先知的蒙召（赛5-6章）	4
第六课	亚兰和以色列的陷落（赛7-9章）	5
第七课	从耶西的本生出枝子（赛10-12章）	6

第二部：对列国的宣告（赛13-27章）

第八课	关于巴比伦的预言（赛13-14章）	7
第九课	关于摩押、亚兰的预言（赛15-18章）	7
第十课	关于埃及、巴比伦的预言（赛19-23章）	8
第十一课	以赛亚的启示录（赛24-27章）	9

第三部：耶路撒冷的灾祸（赛28-39章）

第十二课	第一至四个“祸哉”（赛28-30章）	10
第十三课	第五至六个“祸哉”（赛31-33章）	11
第十四课	百姓的得赎与归回（赛34-35章）	12
第十五课	亚述与巴比伦的威胁（赛36-39章）	12

第二以赛亚：亡国被掳之后

第四部：独一的神（赛40-55章）

第十六课	被掳得释放的应许（赛40-42章）	13
第十七课	耶和華是独一真神（赛43-48章）	14
第十八课	受苦的义仆（赛49-53章）	15
第十九课	耶和華的恩典（赛54-55章）	16

第三以赛亚：回归与重建

第五部：耶路撒冷的重建（赛56-66章）

第二十课	义人与恶人的对比（赛56-57章）	16
第二十一课	伪善的罪（赛58-59章）	17
第二十二课	兴起发光（赛60-61章）	18
第二十三课	回转悔改（赛62-64章）	18
第二十四课	总结：荣耀的耶路撒冷（赛65-66章）	19

参考书目	20
------------	----

第一课

以赛亚书的写作背景

一、引言

对于以赛亚书的作者和写作年代，历来有不同看法，背后各有不同的理由。本课程介绍的是比较近代的观点，目的是开阔学员的眼界，尝试从不同角度理解这书。然而，无论以赛亚书的写作过程如何，我们也应该从它在正典中的形状来解读，也就是以赛亚书是一本完整的书，不少关键词、钥题贯穿全书，而且可以看见全书有一个宏观的结构，也有一些覆盖全书的主题。

二、写作日期

以赛亚书分为3部份，在不同时期成书：

1. 赛1-39章—被掳早期。
2. 赛40-55章—被掳后期及回归初期。
3. 赛56-66章—波斯帝国年代。

三、作者

A. 多于一位作者

无论是《犹太古史》、第二世纪的次经传统，还是《七十士译本》，都相信以赛亚书的作者是先知本人，所以这是传统上的看法。然而，随着圣经研究的发展，不少旧约学者却认为以赛亚书由多于一位作者写成。主要理据如下：

1. 赛40-66章的背景是在波斯帝国治下，故此部份作者可能生活在巴比伦帝国末期。
2. 赛1-39章、40-55章及56-66章这3个部份，在时代背景和写作风格上都有显著分别，所以学者推断是出自不同作者之手。

B. 作者身分

1. 第一以赛亚（赛1-39章）—由以赛亚本人撰写，或由他的门徒收集先知提供的资料编写。
2. 第二以赛亚（赛40-55章）—由一位或多位以赛亚的门徒编写。
3. 第三以赛亚（赛56-66章）—由一位或多位以赛亚的门徒编写。

以赛亚书的3个部份虽然由先知的多代门徒持续编写而成（参赛8：16-18，30：8），但其中的信息一脉相承，向不同时代的读者说话。

四、读者

以赛亚书的读者是犹大和耶路撒冷的百姓（赛1：1）。在不同的历史阶段中，以赛亚书的写作对象也有所不同：

1. 第一以赛亚—被掳前的百姓。
2. 第二以赛亚—被掳到巴比伦的犹太人。
3. 第三以赛亚—从巴比伦回归的百姓。

五、写作背景

A. 第一以赛亚

南国犹大的乌西雅、约坦、亚哈斯及希西家作王期间。其中乌西雅、约坦和希西家都行耶和华中看为正的事（参代下26：4，27：2，29：2），耶路撒冷曾有短暂的繁荣；但百姓的信仰光景低落。

B. 第二以赛亚

在被掳后期及回归早期，先知呼吁百姓离开巴比伦的安稳生活，回归故土，重建复兴。

C. 第三以赛亚

自巴比伦回归的信仰群体，在以斯拉、尼希米的带领下重建。

第二课

以赛亚书的写作目的和结构

一、写作目的

A. 第一以赛亚（赛1-39章）

耶和华的子民正面临自大卫王朝建立以来第一次亡国的危机。先知呼吁百姓悔改、回转。

B. 第二以赛亚（赛40-55章）

耶和華藉先知賜下安慰的信息，鼓勵一眾回歸的百姓努力重建。

C. 第三以赛亚（赛56-66章）

先知呼吁已回归的百姓，在波斯帝国的统治下要谨守自己的身分，并从终末角度看见耶和华中对锡安的旨意。

二、以赛亚书的结构

A. 引言（赛1章）

赛1章是全书的引言，带出最重要的主题：耶和华中子民，上至领袖，下至百姓都悖逆，离弃耶和华中，所以他们要悔改，否则必受审判和惩罚。这部份的关键词正是“悖逆”（赛1：2、5、20、23、28）。

B. 第一部份（赛2-12章）

百姓拒绝回转，耶和华中怒气还未转消，他的手仍伸不缩（赛9：12、17、21，10：4）。这部份呈现

倒影结构，中心主题是“以马内利”（赛7章）。
关键词是“祸哉”（赛5:8开始）、“到那日”、“在/当那日”（赛2:11、17、20, 3:18, 4:1、2, 10:20、27、32, 11:10、11, 12:1、12:4）。

C. 第二部份（赛13-27章）

“到那日”及“在/当那日”仍然是这部份的关键词（赛19:16、18、19、21、23, 22:8、12、20、25, 24:21, 25:9, 26:1, 27:1、2、12、13），同时首次提到“耶和華的日子”（赛13:6、9），以及一个“城”的出现（赛24-27章）。

D. 第三部份（赛28-39章）

这部份由一连串的“祸哉”贯串而成（赛28:1、29:15、30:1、31:1、33:1）。开首几个“祸哉”是针对耶路撒冷说的，最后一个“祸哉”则指向敌对耶路撒冷的列邦。

E. 第四部份（赛40-55章）

这部份有两个重要信息，其一是关乎耶和華（赛45章），其二是关于“耶和華的仆人”。原来只有一位神，以色列是他的仆人；以色列虽然经历苦难，却要成为使列邦蒙福的器皿。

F. 第五部份（赛56-66章）

重点是耶和華要重建锡安。由始至终，耶和華都没有放弃他悖逆的子民；刑罚的目的是挽回。耶和華的道路高过人的道路。

第三课

导言：犹太的悖逆（赛1章）

一、引言（赛1:1-4）

A. 先知领受默示（赛1:1）

以赛亚书的开始，记载先知领受从耶和華而来的“默示”，证明这卷书是耶和華藉他的仆人发出的信息。

B. 呼天唤地（赛1:2-3）

耶和華视他的百姓如同儿女（赛1:2；参申32章）。如今耶和華指出他们的罪，先知遂请天地一同作证，要求百姓侧耳而听（赛1:10；参申30:19）。

C. 以色列的圣者（赛1:4）

1. “以色列的圣者”是以赛亚书中对神的第一个称谓，也是整卷书的关键词之一。这称谓在旧约出现逾30次，其中在以赛亚书出现最多（赛1:4, 5:

19、24, 10:20, 12:6, 17:7, 29:19、23, 30:11、12、15, 31:1, 37:23, 41:14、16、20, 43:3、14, 45:11, 47:4, 48:17, 49:7, 54:5, 55:5, 60:9；诗71:22, 78:41, 89:18；耶50:29, 51:5）。

2. 在赛41章前，这个称谓多指向审判的信息；但在赛41章后，则与安慰有关。

二、为父的心肠（赛1:5-9）

A. 百姓遭罚（赛1:5-6）

百姓被责打至满身损伤，原因是他们悖逆、犯罪，招致神的管教。

B. 以色列的景况（赛1:7-9）

耶和華出手惩罚子民，如同父亲管教儿子。

三、百姓所犯何罪？（赛1:10-15）

A. 道德败坏（赛1:10）

官长和领袖如同所多玛、蛾摩拉般堕落，没有遵行耶和華的吩咐照顾弱势之人。

B. 虚浮的献祭（赛1:13-15）

百姓表面上守节期、献祭、敬拜，但敬虔的外表下却过着罪恶的生活。这样的献上为耶和華所憎恶。

四、悔改的必须（赛1:16-20）

A. 止住作恶，学习行善（赛1:16-17）

百姓不仅要离开罪恶，也要解救受欺压的人。

B. 顺服与听从（赛1:18-20）

经文以法庭场景为喻。原文中“虽”（赛1:18）和“若”（赛1:19-20）是同一个字，意即“假如”。先知以4个“假如”带出重点：百姓选择顺从还是悖逆耶和華？

五、哀叹锡安（赛1:21-28）

1. 用银渣和搀水的酒，比喻锡安的变质。

2. 赛1:21-26是对锡安的审判。经文呈倒影结构，中心是耶和華所说的话：他必审判，他必伸冤（赛1:24）。

3. “复还”一词共出现3次，《和合本》分别译成“反手”（赛1:25）、“复还”（赛1:26）、“归正”（赛1:27）。耶和華的心意不是要灭绝，而是管教、炼净。

六、警告（赛1:29-31）

最后以树木为喻，指出官长和百姓若不回转、悔改，后果堪虞。

第四课 降罚与审判的日子（赛 2-4 章）

一、末后的景象（赛 2：1-4）

A. 关于犹大和耶路撒冷的默示（赛 2：1）

B. 耶和华殿的山超乎诸山（赛 2：2-3）

耶和华殿的山就是锡安山。虽然耶路撒冷经历覆亡，但是日后将永不动摇。在末后，万国万民都要流归这山。原来救恩是为万民预备的。

C. 审判与救恩（赛 2：4）

在末后的日子，人与耶和华和好，人与人之间亦然。

二、百姓的恶行（赛 2：5-21）

A. “满”（赛 2：6、7、8）

“满”表达出百姓的信仰光景。他们随从外邦风俗，行耶和华憎恶的事（赛 2：6；另参利 19：26；申 18：9-14），为自己增添财富（赛 2：7；另参申 17：16-17），敬拜偶像（赛 2：8）。

B. “高举”（赛 2：12、13、14）

“高举”在原文中与赛 6：1 的“高”是同一个字。百姓不可“骄傲狂妄”（赛 2：12），因为唯独耶和华是至高，配得尊崇（赛 2：17）。

C. “降卑”（赛 2：9、11、12、17）

与“高举”相反的是“降卑”。官长、百姓徒有敬虔的表面，却缺乏内在生命的谦卑。到耶和华降罚的日子，必把骄傲的降为卑。

D. 丢弃偶像（赛 2：19-21）

经文呈倒影结构，中心点：到那日，人必把偶像丢弃（赛 2：20）。

三、倚靠的对象（赛 2：22-3：15）

A. 不可倚靠世人（赛 2：22）

百姓离弃耶和华和与他所立的约，不遵行他的律法，却选择倚靠世人和偶像。

B. 错误的对象（赛 3：1-3）

锡安如同狂傲的女子，不倚靠万军之耶和华，倒倚靠世人眼中看为有能力的专家和领袖。

C. 耶和华的方法（赛 3：4）

耶和华拣选了软弱卑微的孩童、婴孩，作百姓的首领。

D. 恶人受祸，义人得福（赛 3：5-15）

“民中的长老和首领”对弱势者肆行欺压（赛 3：14），他们有祸了（赛 3：9、11），必照自己手所做的受报应。至于义人，必享福乐（赛 3：10）。

四、锡安女子（赛 3：16-4：6）

经文以“锡安女子”比喻耶路撒冷，并透过对比，突显锡安女子的罪行及结局。锡安女子极其狂傲（赛 3：16），装饰过度（赛 3：18-23），违背耶和华的律法，最终必要悲伤哀号（赛 3：26）。然而，耶和华并没有放弃耶路撒冷，他要藉管教炼净她，使她成圣（赛 4：3-4）。

五、“在那日”

“在那日”是重要的标记（赛 2：12、17，3：7、18，4：1）。“在那日”在以赛亚书中大多指向审判，然而赛 4：2 的“在那日”却指向更新和建立。刑罚和羞辱终将过去，这是百姓的盼望所在。

第五课

葡萄园之歌与先知的蒙召 （赛 5-6 章）

一、葡萄园之歌（赛 5：1-7）

比喻中的园主是耶和华，他悉心栽植的葡萄园就是以色列家。耶和华指望公平公义，百姓却多行不义，违反耶和华的诫命。

二、6 个“祸哉”（赛 5：8、11、18、20、21、22）

赛 5 章共出现 6 个“祸哉”，针对上层社会富裕、讲究的生活，说明耶和华痛恨的罪。下文赛 6：5 及 10：1 之后，“祸哉”一词持续出现。

A. 抢夺土地的罪（赛 5：8-10）

富有阶层终日掠夺，以致穷人无立锥之地。先知宣告审判刑罚必临，百姓被掳，他们所侵占的土地必成为荒凉。

B. 追求宴乐的罪（赛 5：11-17）

先知责备的对象是那些沉溺宴乐、目中无神的人。他们要面对耶和华的审判，包括被掳、饥饿干渴（赛 5：13）、被阴间吞灭（赛 5：14；另参民 16 章）。

从权贵到百姓都背弃律法，以致耶和华的怒气仍未转消（赛 5：20-25）。

三、先知蒙召（赛6章）

A. 天上人间（赛6：1-8）

1. 乌西雅王驾崩之际（赛6：1），以赛亚的眼光超越地上现实的限制，看见天上的荣耀景象：高高坐在宝座上的是耶和华；在动荡时代，他仍在掌权。撒拉弗的呼喊提醒先知，宝座所在之处是圣洁之地（赛6：3；参利11：44；彼前1：16）。
2. 以赛亚蒙召时的即时反应是“祸哉！”，在圣洁的神面前深感自己的不洁和不配（赛6：5；另参士6章及13章）。耶和华却怜悯他所拣选的仆人，洁净他的嘴，让他成为神话语的出口。先知回应：“我在这里，请差遣我！”（赛6：8）

B. 不会有效果的事奉（赛6：9-10）

先知蒙召向百姓传讲信息，可惜他们“听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。”（赛6：9）他们“心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷”（赛6：10）。其实，耶和华甚愿百姓看见、听见、明白，愿意回转，以致得着医治，否则不会差遣先知向百姓传讲信息。先知只要忠心事奉足矣。

C. 要到几时？（赛6：11-13）

面对百姓的顽梗悖逆，先知不禁追问：“主啊！这到几时为止呢？”（赛6：11）耶和华并没有直接回答具体日期，却指出百姓将经历亡国被掳才出现转机（赛6：11-13）。在先知有生之年，都不会看见事奉的效果；但盼望仍存，终有一天，百姓会回归和复兴（赛6：11-13）。

第六课 亚兰和以色列的陷落 （赛7-9章）

一、亚兰与以色列结盟（赛7：1-9）

A. 兆头的背景（赛7：1-2）

耶路撒冷当时面对第一次亡国危机：亚兰王和以色列王联手攻打犹大。王和百姓听见风声，惶恐不安。

B. 安慰的信息（赛7：3-9）

耶和华吩咐以赛亚向亚哈斯传讲信息，指出二王联盟的计谋必定站立不住，唯有耶和华的计划成就。关键是亚哈斯是否选择信靠耶和华：“你们若是不信，定然不得立稳。”（赛7：9）

二、“以马内利”的兆头（赛7：10-16）

A. 求一个兆头（赛7：10-13）

耶和华愿意赐亚哈斯一个记号作为保证；不料，亚

哈斯却回复：“我不求；我不试探耶和华。”（赛7：12）亚哈斯的回答表面敬虔，实际上却拒绝倚靠耶和华（赛7：13；另参代下28：1-4）。

B. 耶和华所赐的兆头（赛7：14-16）

1. 面对亚哈斯的不信，耶和华亲自赐下兆头：“必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。”（赛7：14）这兆头与时间有关，是耶和华对耶路撒冷安全的保证。危机在短期内即将解除，联军计划必定失败，因为亚述王要来了。
2. “以马内利”是赛2-12章的主题，其中赛7章正是整个大段落的核心。

三、犹大的命运（赛7：17-8：10）

A. 犹大将受管教（赛7：17-25）

这一段多次出现“那时”一词（赛7：18、20、21、23），指向耶和华拯救的日子。亚哈斯以为亚述是犹大的拯救和倚靠，但事实上亚述只是耶和华手中用作刑罚亚兰和以色列的工具而已。

B. 给列国的信息（赛8：1-10）

1. 耶和华要藉管教让犹大悔改。原来“以马内利”不仅是拯救，也包括管教。亚述将如大水般淹没犹大全地，势不可挡（赛8：8）。犹大到此时才懂得呼喊“以马内利”已经太迟。不过，这洪水仅到达“颈项”，暗示犹大不会完全被灭，而是要让百姓明白这是出于耶和华的管教。
2. 耶和华“任凭”列国谋算、趁火打劫，他们的计划最终不会成功。赛8：9-10针对列国发出呼吁：虽然犹大被亚述攻打，但犹大的命运从来只掌握在耶和华手中。唯有耶和华的意旨成全，他仍然与他的百姓同在（赛7：14，8：8、10）。

四、训诫与等候（赛8：11-22）

A. 耶和华给以赛亚的训诫（赛8：11-16）

1. 先知的事奉困难重重，百姓不肯听他传讲耶和华的话，甚至要谋害他的性命。耶和华以两个对比（赛8：12-13），提醒以赛亚先知及他的门徒不可行百姓的道路，也不要怕百姓所怕的。
2. 耶和华吩咐以赛亚先知要卷起律法书，封住训诲（赛8：16）。“律法书”即“见证”（赛8：16、20）或“证据”（参得4：10）。因这“证据”要留给后世的人，见证确实是耶和华施行拯救。

B. 等候及仰望（赛8：17-22）

先知决意以信心等候耶和华，因信实的主必定实现以马内利的应许。“求问”一词在赛8：19出现两次，促使百姓思想要求问的对象应该谁。可惜百姓选

择重蹈扫罗的覆辙（参代上10：13-14）。

五、黑暗的尽头是光（赛9章）

A. 在黑暗中行走的百姓看见大光（赛9：1-7）

1. “婴孩”的图像带出耶和华的拯救：他的同在不是为了拆毁，而是为了救赎。黑暗不是永远的，耶和華的大光仍会照耀他的百姓（赛9：2）。
2. “奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君”（赛9：6）是古代近东文化中对君王的祝愿。由于亚哈斯拒绝耶和華，先知指出将出现一位以色列民引颈以待的君王（赛9：6；另参创37章）。这也是一幅指向终末的图画。

B. 以色列的骄傲自大（赛9：8-12）

百姓藐视耶和華，即使受管教仍不知悔改。因百姓的悖逆心硬，耶和華将以更重的手施行管教。

C. 百姓不肯归向耶和華（赛9：13-21）

由于百姓行恶不肯悔改，耶和華管教的手“仍伸不缩”。这个词在以赛亚书出现5次（赛5：25，9：12、17、21，10：4），其中赛9章就出现3次，强调百姓的邪恶如火，招致耶和華的烈怒（赛9：18-19）。祸患将急速到来。

第七课 从耶西的本生出枝子 （赛10-12章）

一、行恶者遭惩罚（赛10章）

A. 第七个“祸哉”（赛10：1-4）

1. 第七个“祸哉”特别针对犹大领袖的恶行。他们不遵守律法的要求行公义（参利19：9-10，25：6），反倒自行设立“不义之律例”和“记录奸诈之判语”（赛10：1），以人为的条文取代摩西律法，用来欺压弱势的人（赛10：2）。
2. 先知发出“祸哉”的信息，预言他们的下场（赛10：4）。

B. 亚述是耶和華的工具（赛10：5-19）

亚述仅是耶和華怒气的棍、恼恨的杖，她却狂妄自大（赛10：7-8），一心要侵占列国，更自诩超越列国诸神（赛10：11、13-14）。亚述将会在措手不及之际，受到耶和華的审判和惩罚（赛10：17）。

C. 余民要归回（赛10：20-34）

到时候，那些逃脱的、倚靠耶和華的余民，都要归

回。灭绝的事已定，唯亚述的侵略终将过去，耶和華的公义必如水涨溢。耶和華必要砍伐自高自大的亚述（赛10：33-34）。

二、新的王（赛11章）

A. 弥赛亚的应许（赛11：1）

“耶西的本”和“耶西的根”（赛11：1、10）在这个段落中首尾呼应，旧约学者称之为“弥赛亚的应许”。弥赛亚竟出自大卫父亲耶西的本（撒上16：7），是被砍伐剩下的残干；救主的降生竟是以卑微、软弱的婴孩姿态出现。

B. 耶和華的灵必住在他身上（赛11：2-5）

弥赛亚的应许为神的子民带来盼望（赛11：2-4）。“耶和華的灵必住在他身上”（赛11：2）表现在3方面：

1. 君王治理国家的智慧；
2. 保家卫国，秉公行义；
3. 带领百姓敬畏耶和華。

C. 是历史处境还是弥赛亚国度？（赛11：6-9）

赛11：6-9描述的是在这位君王的管治下，律法得到遵守和实践。从赛11：4开始就用比喻描述这位君王的角色，他是有权柄的君王，也是属灵的领袖。赛11：6众动物同居的图画也是一个比喻，说明耶和華的灵住在这君王身上，使他能以公义施行审判，保护被欺压的和无权无势者。

D. 拯救余民（赛11：10-16）

经文以“到那日”作为开始，是指向终末的标记。“大旗”一词分别在赛11：10、12出现（另参赛5：26，13：2，18：3，30：17，31：9，49：22，62：10）。“山上的大旗”的作用是招聚众子民，包括外邦人、余民和被赶散的人（赛11：10-12）。这是弥赛亚带来的盼望，余民得以归回（赛11：16）。

三、称谢耶和華之歌（赛12章）

1. 赛12章是以赛亚书第一段落（赛2-12章）的总结。“在那日”在这首称谢之歌中出现了两次（赛12：1、4），均指向终末。
2. 赛12：1-3是以色列民出埃及、过红海、走旷野的历史（另参出15：2；诗105篇），再次提醒百姓切勿忘记耶和華的拯救和恩典，以及与他立约的关系。此处更呼吁百姓要把耶和華的名（赛12：4）以及他奇妙的作为（赛12：5），传扬在万民中。

第八课 关于巴比伦的预言 (赛 13-14 章)

一、巴比伦的坠落 (赛 13 章)

A. 耶和华发怒的日子临到巴比伦 (赛 13:1-13)
耶和华将召集远方来的军队攻打巴比伦 (赛 13:4-5)，因为审判巴比伦的日子已经定了 (赛 13:6; 另参但 5:30-31)。这是出于耶和华的公义 (赛 13:11)。

B. 巴比伦覆灭 (赛 13:14-22)

当耶和华的日子临到时，强大如巴比伦的帝国也要倾覆 (赛 13:19)，顷刻之间成为荒场 (赛 13:20-22)。

二、给百姓的信息 (赛 14:1-27)

A. 诗歌的引言 (赛 14:1-4 上)

因着耶和华的怜悯，百姓得以离开被掳之地，回归故土。他们要唱一首讽刺巴比伦王的挽歌，同时也是以色列的赞美诗。

B. 第一段诗歌 (赛 14:4 下 - 8)

在耶和华的计划中，以色列民受惩罚的日子已满。巴比伦作为耶和华管教百姓的工具，因狂妄自大，要遭受审判。被奴役的百姓不用再受欺压，就起来欢呼。

C. 第二段诗歌 (赛 14:9-11)

这段诗歌以古代近东神话的手法，表达阴间以铺张的排场迎接巴比伦王。众阴魂讽刺他生前威武，但死后风光不再。

D. 第三段诗歌 (赛 14:12-15)

迦南神话的诸神不认识耶和华是独一真神，竟自诩与神同等 (参创 3:5)。“明亮之星，早晨之子” (赛 14:12) 是指巴比伦的神明，他要从最高之巅峰坠落阴间的最深处 (赛 14:15)。

E. 第四段诗歌 (赛 14:16-20 上)

巴比伦王曝尸野地，尸身被践踏，不得入坟墓 (赛 14:20)。当君王没有尽治理的责任，反倒滥权横行杀戮，必不能逃脱耶和华的审判。

F. 第五段诗歌 (赛 14:20 下 - 23)

因巴比伦王行恶，他的后裔连子带孙都要被剪除。如此下场是出于神公义的审判。

G. 第六段诗歌 (赛 14:24-27)

诗歌的总结把焦点从巴比伦王转移到万军之耶和华。耶和华对全地万国有他的主权、审判和计划 (赛 14:24、26、27)。耶和华的计划必然立定。

三、非利士人之灾 (赛 14:28-32)

这个段落出现新的标题：“亚哈斯王崩的那年，就有以下的默示” (赛 14:28)。亚述虽如同折断的杖，但“从蛇的根必生出毒蛇” (赛 14:29)，西拿基立将要掌权。非利士无力抵挡北方来的强敌，必将倾覆。

第九课 关于摩押、亚兰的预言 (赛 15-18 章)

承接上文给列国的信息，这部份是对摩押和亚兰发出的预言。

一、给摩押的信息 (赛 15-16 章)

A. 摩押必定覆亡

先知以“一夜之间……归于无有” (赛 15:1) 来描述耶和华对摩押的刑罚是迅速而彻底的。赛 15:2-5 提及摩押多个地方，呈现摩押遍地被亚述军队践踏的景象。摩押人仓惶渡河逃命，哀鸿遍野 (赛 15:6-9)。

B. 大卫的宝座

讲论对摩押的审判中间，出现一段特别的经文，预言亚哈斯之后，将有坐大卫宝座上的一位，以诚实、公平公义施行审判 (赛 16:5)。

C. 摩押遭难

赛 16:8-12 以葡萄园为喻，描绘摩押要被击打 3 年，摩押人遭难的景况。

二、给亚兰的信息 (赛 17 章)

A. 以法莲与大马士革的灭亡 (赛 17:1-6)

大马士革连同附近的城邑亚罗珥都成为荒场 (赛 17:1-2)。赛 17:4 再次出现“到那日”的标记。下文以不同的比喻来描述余民的景况：身体、穗子、果子 (赛 17:4-6)。

B. 以色列的圣者 (赛 17:7-8)

1. “当那日” (赛 17:7) 出现在对以法莲和亚兰的审判信息中。所有人都要仰望他们的创造主：

第十课 关于埃及、巴比伦的预言 (赛 19-23 章)

以色列的圣者。这位神圣的独一真神竟以“以色列的圣者”自称，显明他对以色列子民不离不弃的爱。

- “以色列的圣者”这个称谓在旧约多次出现。以赛亚书共出现 25 次，首 12 次是对百姓的责备（赛 1-39 章），其余 13 次却表达救赎的信息（赛 40-66 章）。耶和華对子民的爱，反映在管教和拯救两方面。

C. 不可忘记耶和華 (赛 17:9-11)

百姓若忘记那位拯救他们的神，所做的一切都徒劳无益（赛 17:10-11）。以色列民的罪正是背约忘恩，没有以耶和華為他们的神。葡萄园悖逆以色列人，正如以色列人悖逆耶和華。

D. 列国聚集 (赛 17:12-14)

列国军队聚集攻击以色列，却被耶和華斥责和赶散。

“到那日”在赛 17 章出现 3 次（赛 17:4、7、9）。赛 17:4、9 都是审判的信息；赛 17:7 则指在雅各的荣耀衰落时，他们方懂得仰望耶和華及回转。

三、对古实的信息 (赛 18 章)

- 古实是位于埃及南部的强大国家（赛 18:2）。希西家面对亚述的进攻时，想跟埃及结盟。赛 18:1 的“祸哉”（《和合本》“唉！”）宣告耶和華对古实人的审判。刑罚的结果是此地成为荒场（赛 18:5-6）。
- 经文的结束再次出现重要的标记“到那时”（赛 18:7）。这幅终末的图画提醒百姓，哪怕是人看来最强大的民，都要向万军之耶和華奉献礼物。全人类都要在耶和華面前俯伏敬拜。

“在那日”在赛 19-23 章出现多次。其中赛 19 章出现 6 次，赛 20 章 1 次，赛 22-27 章共 12 次。

一、论埃及 (赛 19-20 章)

赛 19 章是给埃及的默示，一连 6 次出现“到那日”（赛 19:16-25）。

A. 对埃及的审判 (赛 19:1-17)

- 神要把埃及交在一个“残忍主”（残暴君王）的辖制之下（赛 19:1-4）。埃及最终败于巴比伦。
- 埃及受击打，作为经济命脉的尼罗河和水源都断绝（赛 19:5-10），让人联想起出埃及记的水变血之灾（出 7:20-24）。
- 赛 19:11 提及的“琐安”是埃及的城市。埃及人原以智慧闻名，可惜从首领到谋士（智慧人）都走错了路（赛 19:11-15）。
- 埃及必战兢恐惧，这是耶和華向埃及所定的旨意（赛 19:16-17）。

B. 对埃及的拯救 (赛 19:18-22)

上文宣告对埃及的审判，但从赛 19:18 起却转变为拯救的信息。埃及人经历过审判和刑罚后，他们学习“迦南的方言”（以色列民住在迦南后所用的语言），以耶和華作为他们敬拜和献祭的对象。耶和華不仅是以色列的主，更是埃及，以至全地、列国的主宰。

C. 以色列、埃及、亚述 (赛 19:23-25)

昔日耶和華透过先知宣布，这 3 国都蒙福，又要透过她们使地上的人得福。耶和華对列国的心意正是如此。

D. 关于埃及、古实的预言 (赛 20 章)

- 赛 20 章是赛 18-19 章的结语，预言埃及和古实将被掳。希西家没有倚靠耶和華，却选择跟埃及、古实结盟，结果是惊惶羞愧。“露身赤脚”表达的正是被掳的羞辱（赛 20:2-5）。
- 巴勒斯坦的居民目睹犹大背约，落得抱愧蒙羞的下场，他们就醒悟过来，回转得救（赛 20:6）。

二、论海旁旷野 (赛 21 章)

赛 21-22 章共有 4 个默示：“论海旁旷野的默示”（赛 21:1）、“论度玛的默示”（赛 21:11）、“论

阿拉伯的默示”（赛21:13）及“论异象谷的默示”（赛22:1）。这一连串针对列国的默示，让百姓明白耶和华的审判临到整个巴勒斯坦地。耶和華是列国、全地的主宰。

A. 论巴比伦（赛21:1-10）

赛21章跟赛13-14章遥相呼应，都是论及对巴比伦的审判（赛21:2）。先知用“产难的妇人”比喻巴比伦面临的痛苦和恐惧（赛21:3）。巴比伦的倾覆出乎世人的意料（赛21:5-9；另参但5章；启14:8）。

B. 论以东（赛21:11-12）

“度玛”的意思是静默，原文的拼法跟“以东”相近。西珥山正是以东的地方。先知预言以东人要逃难避祸，而且一年之内战乱就要临到（赛21:16）。

三、论异象谷（赛22章）

A. 异象谷（赛22:1-14）

这段是关于耶路撒冷的默示。犹太如同处在谷中的民，看不见审判刑罚已经逼在眉睫（赛22:5-7），仍不知悔改回转（赛22:1-2）。因此，犹太的保障要被撤去（赛22:8），只能独力面对亚述军队。异象谷中的百姓竟没有“看见”（赛22:8、9、11）先知讲的异象。

B. 对舍伯那的警告（赛22:15-19）

这段是对希西家时代的总管和书记（赛22:15，36:3）舍伯那的警告。他没有在自己的岗位、职分上尽心，反倒为自己谋取利益和荣耀（赛22:16、18），结果他的职分被撤（赛22:19）。

C. 召以利亚敬承担舍伯那的职事（赛22:20-25）

以利亚敬被召取代舍伯那的职事。耶和華赐下权柄和安稳给以利亚敬，让他能承担责任（赛22:20-24）。不过，以利亚敬服侍的日子有限，因为耶和華对子民的审判和刑罚仍然要临到（赛22:25）。

四、论推罗（赛23章）

推罗和西顿是著名的港口，贸易发达，在地理上也是具战略性的城市，赛23:15却预言她的败亡。这是出于耶和華的审判。日后此城会重新被眷顾（赛23:15-18）。

五、结语

先知对当时最强盛的国家发出默示，再次提醒百姓，列国的主宰是耶和華。列国若多行不义，必遭到耶和華的审判和刑罚。

第十一课 以赛亚的启示录（赛24-27章）

赛24-27章被称为“以赛亚的启示录”。这个段落有以下特点：

1. “到那日”重复出现。
2. 这是全书第二部份（赛13-27章）的总结。
3. 文学体裁是天启文学。

一、对大地的审判（赛24章）

原文中赛24章分为8段，每段4行。

A. 背弃上主的结局（赛24:1-13）

1. 逆向的秩序（赛24:1-3）—耶和華施行审判刑罚，使地全然空虚、荒凉。神的创造带来秩序，然而人悖逆犯罪的结果，却使世界失序。
2. 大地衰残（赛24:4-6）—赛24:5解释了大地衰残的原因（另参创3:17）：人“犯了律法，废了律例，背了永约”，招致地被咒诅，其上的民受刑罚。
3. 荒凉的情景（赛24:7-11上）—欢宴景象不再，剩下的只有荒凉和悲叹。
4. 子民背弃上主的结果（赛24:11下-13）—城邑荒凉，百姓在审判下只剩悲哀和绝望。

B. 荣耀耶和華的名（赛24:14-23）

1. 荣耀归给耶和華之歌（赛24:14-16）—旧约学者指出，“东方”日出之地（赛24:15）有“在火中”之意，跟赛24:1-13的审判信息对应。背约、离弃耶和華的人即便面对审判，仍不肯悔改。
2. 审判的景象（赛24:17-23）—赛24:17-20以天启文学的手法，描述耶和華审判时，地和其上之民的景况。其中天窗敞开、大地震动的图画，让人联想到洪水的审判。然而，审判之后是拯救。到那日，耶和華必在锡安山作王，刑罚地上列王（赛24:21-23）。经文预言了巴比伦帝国的陷落，以及以色列民从被掳归回。

二、先知的赞颂诗（赛25章）

原文分为4段，以4、5、4、5的行数排列。

A. 歌颂耶和華（赛25:1-2）

先知歌颂耶和華以信实行过奇事（赛25:1）。这首赞美诗的内容跟昔日以色列民过红海后所唱的赞美诗相似（参出15章）。

B. 以色列民的盼望所在 (赛 25:3-5)

强暴人欺压穷人，但耶和华要作后者的保障。他所行“奇妙的事” (赛 25:1) 包括摧毁一切强暴邪恶的势力 (赛 25:3; 另参赛 13-14 章, 21:1-10), 使公义得到伸张。

C. 锡安山上的筵席 (赛 25:6-9)

在终末, 属耶和华的子民要欢喜快乐地出席锡安山上的丰筵。死亡要被吞灭, 各人的眼泪要被擦去。

D. 对摩押的审判 (赛 25:10-12)

摩押人所居住的山地被践踏, 因为他们骄傲诡诈。

三、信靠之歌 (赛 26 章)

原文分为 8 段, 每段 4 行。承接赛 25:1 “奇妙的事”, 说明终末 (“当那日”, 赛 26:1) 的景象。

A. 信靠耶和华的蒙保守 (赛 26:1-11)

1. 歌颂上主的拯救 (赛 26:1-3) — 城门为对耶和华忠信的子民敞开。
2. 耶和华为困苦穷乏人伸冤 (赛 26:4-6) — 耶和华必刑罚恶人, 巴比伦将被夷为平地, 化为尘土 (赛 26:5; 另参创 2:7, 3:14)。这提醒我们, 人不过是受造物, 当敬畏创造之主。
3. 在耶和华行审判的路上等候 (赛 26:7-9 上) — “义人的路” (赛 26:7) 和 “你行审判的路” (赛 26:8) 是同一条路。耶和华的公义公平是先知行事为人的准则。神的应许成为先知的盼望。
4. 把穷人和恶人分开 (赛 26:9 下 - 11) — 受欺压的百姓渴慕耶和华的公义, 恶人则要在被火烧灭时才知罪。

B. 耶和华的审判与拯救 (赛 26:12-21)

1. 先知祈求耶和华审判恶人, 让真正的公义被看见; 又提醒百姓要确信耶和华必派定他们得平安 (赛 26:12)。
2. 经历患难才懂得寻求神 (赛 26:15-17 上) — 以色列民劫后余生, 得以回归。
3. 耶和华的拯救 (赛 26:17 下 - 19) — 坚心行在义人之路上的百姓, 即使面对挑战, 仍得以活在公义的盼望中。
4. 子民要躲藏, 直至上主的刑罚过去 (赛 26:20-21) — 拯救是在上主的审判、倾覆全地当中。

四、以色列必蒙拯救 (赛 27 章)

A. 葡萄园的比喻 (赛 27:1-3)

先知再次以葡萄园为喻。但这首葡萄园之歌的重点不再是毁灭, 而是保护 (赛 27:3)。

B. “在那日” (赛 27:4-11)

原文分为 3 段, 每段 4 行。

1. 除去荆棘蒺藜 (赛 27:4-6) — 耶和华除去所有破坏园子的因素, 让雅各能开花结果, 得到更新。
2. 耶和华对雅各的心意是管教 (赛 27:7-9) — 雅各经过刑罚, 终于悔改回转。
3. 审判 (赛 27:10-11) — 以色列民过去倚靠的偶像已经被毁掉, 蒙昧无知的百姓不蒙怜悯。

C. 当那日 (赛 27:12-13)

如同打树拾果, 耶和华击打他的百姓, 为使他们悔改回转, 再次聚集回归, 敬拜耶和华。

第十二课 第一至四个“祸哉” (赛 28-30 章)

一、第一个“祸哉” (赛 28 章)

A. 给北国以色列的信息 (赛 28:1-13)

1. 以法莲因骄傲自大, 不倚靠耶和华, 招致灭亡 (赛 28:1-4)。
2. 北国的先知和祭司不行公义, 错解默示, 谬行审判, 完全没履行宗教领袖的责任 (赛 28:5-8)。
3. 此处以亚述语言的音译 (赛 28:10) 描绘百姓被异邦军队掳去的情景 (另参林前 14:21)。这是出于耶和华的审判。

B. 给南国犹大的信息 (赛 28:14-22)

1. 犹大领袖虽目睹以色列的覆亡, 却因褻慢, 没有学到教训。先知以房屋、根基和房角石为喻, 指出领袖的错谬 (赛 28:14-19)。锡安要稳固, 必须实践耶和华律法的公平公义, 而非与异邦势力结盟。
2. 耶和华是行奇事的神, 唯有他才能带领子民得胜 (赛 28:20-22)。

C. 耶和华的智慧 (赛 28:23-29)

先知以耕种为喻, 说明耶和华的智慧、作为和主权。他施行审判和拯救的方法也远超人的理解。

二、对耶路撒冷的警告 (赛 29 章)

A. 第二个“祸哉” (赛 29:1-14)

1. 原文以“祸哉”开始。“亚利伊勒”是耶路撒冷的别称。百姓周而复始地守节期, 却缺乏对耶和华的敬畏, 一切都归于徒然 (赛 29:1-10)。
2. 百姓沉迷宴乐, 不理睬耶和华的默示; 领袖也不

理解耶和華的話（賽 29：11-12）。

- 百姓只用嘴唇尊敬神，心却遠離他（賽 29：13-14；參太 15：8-9）。

B. 第三个“祸哉”（賽 29：15-24）

人作為受造物，却否認創造之主（賽 29：15）；弱勢之人反倒因信靠耶和華而歡喜快樂（賽 29：16-19）。唯最終以色列百姓必歸回。經文重申耶和華的審判必定臨到（賽 29：20-23），百姓要得著真正的智慧（賽 29：23 下-24）。

三、对犹大的警告（賽 30 章）

- 第四个“祸哉”（賽 30：1-7）— 犹大不求问耶和華，徑自与埃及結盟，最終必蒙羞、徒勞。昔日以色列先祖出埃及到應許之地，如今竟經曠野返回埃及，走上一條錯誤的路。
- 百姓藐視耶和華的訓誨，口出悖逆之言，拒絕先知的話，只願聽虛幻的謊言。他們必被耶和華離棄（賽 30：8-14）。
- 先知鼓勵以色列民要歸回安息，倚靠耶和華，百姓却不肯聽從（賽 30：15-17）。
- 耶和華原要施恩拯救，只是百姓拒絕。耶和華却仍以憐憫和忍耐，等候他們回轉。審判的日子同時是醫治的日子（賽 30：18-26）。
- 耶和華的啟示、能力、榮耀從遠方而來。他要用毀滅的篩篩淨列國。他必顯現，向亞述發怒施罰。審判的目的，仍然是讓子民回轉悔改（賽 30：27-33）。

第十三课 第五至六个“祸哉” （賽 31-33 章）

一、第五个“祸哉”（賽 31 章）

A. 耶和華的智慧（賽 31：2-3）

即使埃及人有兵有馬，他們仍然有人的限制和罪惡。唯有耶和華才是信實和智慧的真神。

B. 耶和華保護耶路撒冷（賽 31：4-9）

以比喻說明以色列為對抗亞述，求助埃及和偶像假神，是徒勞無功的。唯有耶和華有能力保護耶路撒冷。先知呼喚悖逆耶和華的以色列百姓必須悔改。

二、行公义才是蒙福的途径（賽 32 章）

“祸哉”在賽 28-33 章是重要的标记。其中賽 32 章却以“看哪”作為起首，突出這章的重要性。

A. 回轉的必要（賽 32：1-8）

將有一位君王以公平公義治理國民。他按耶和華的心意，讓百姓得到正確的教導，是百姓當倚靠的對象。經文以君王的圖像，說明公平公義使國堅定穩固（參賽 9：6-7；詩 72：1-2）；又以比喻指出這位王是困苦人唯一的拯救。王的臨在，使本來瞎眼和耳聾的人得痊愈，明白耶和華的作為，又懂得分別是非善惡。罪人將受到公義的審判，困苦人及貧窮人獲得伸冤。

B. 犹大荒廢（賽 32：9-14）

耶路撒冷不再有平安的日子。亞述軍隊要侵略猶大，使猶大成為荒場。

C. 公平公义是耶和華的旨意（賽 32：15-20）

耶和華的旨意並非毀滅，他的刑罰是出於公平公義。唯有神的公平公義帶來永恆的平安和祝福。

三、第六个“祸哉”（賽 33 章）

A. 亚述必被巴比伦毁灭（賽 33：1-6）

行詭詐、毀滅人的亞述必被巴比倫毀滅。擄掠人的必被擄掠。唯有耶和華被尊崇，敬畏他的必得享平安。

B. 亚述的下场（賽 33：7-14）

耶路撒冷被亞述圍攻，但亞述等國因驕傲狂妄，最終要得著報應，哀號痛哭。多行不義的必被耶和華的火吞滅（賽 33：14）。

C. 坚固的保障（賽 33：15-20）

行事正義的人必居高處，有堅固的保障，不致缺乏。耶路撒冷悲慘的經歷將要過去，百姓要看見錫安守節期。因有耶和華同在，城就穩固。

D. 耶和華是王（賽 33：21-24）

耶和華向敬畏他的人顯明他的威嚴、能力和慈愛，他要成為百姓的保障和供應。刑罰過去，余剩的民必悔改歸向耶和華。他們罪得赦免，得享平安。

第十四课 百姓的得赎与归回 (赛 34-35 章)

赛 34-35 章非常独特，须连在一起看，信息从诅咒转为祝福。赛 34 章以以东为重点，讲述耶和华的审判；赛 35 章则关于耶和华的拯救。审判的目的并非单纯为了惩罚，也为了拯救，因为跟百姓立约的耶和華是公义又慈爱的神。

一、耶和华的审判 (赛 34 章)

A. 耶和華对列国的审判 (赛 34:1-12)

列国聚集听候耶和华的审判。人把耶和華所造的天上万象当作偶像来敬拜，因此要遭受审判和刑罚。经文以东作为代表，“波斯拉” (赛 34:6) 正是以东的地方。另一方面，列国因攻击耶路撒冷，也必受报应。经文所描述的景象如同创造秩序的颠倒。

B. 对以东的审判 (赛 34:13-17)

以东的宫殿、城堡成为废墟，极其荒凉。对以东的审判，早已收录在先知书中，足证耶和華藉先知发出的话必不落空。

二、耶和华的拯救 (赛 35 章)

“旷野”之路是神圣之路。此处特指由巴比伦回归耶路撒冷时所经过的旷野。

A. 旷野是经历神同在之地 (赛 35:1-2)

旷野原是艰难困苦之地，但人却在此地看见耶和華的荣耀。以色列民若愿意归回，离开巴比伦，进入旷野，就能经历耶和華的同在，见证他的荣耀。

B. 使软弱变为刚强 (赛 35:3-4)

百姓耽于巴比伦的安舒，手脚无力。先知鼓励百姓刚强，迎向旷野之路，因为神必拯救。

C. 耶和華帮助软弱的 (赛 35:5-7)

以色列百姓从眼睛失明、耳朵发沉的属灵生命光景，重新能看见、听见，脱离罪恶。沙漠出现江河，荒野重现生机。旷野让百姓看见耶和華的荣耀，经历他奇妙的作为。

D. 以色列的归回 (赛 35:8-10)

经文论到一条大道，污秽人和愚昧人不可走在其中，唯有赎民及耶和華救赎的民可以行走。因为这是一条朝圣之路，他们立定心志重返锡安，重建圣殿敬拜。

第十五课 亚述与巴比伦的威胁 (赛 36-39 章)

赛 36-39 章记载希西家年间的事迹，相关记载可参考代下 28-32 章和王下 18-20 章。

一、亚述军队兵临城下 (赛 36 章)

A. 耶路撒冷被围困 (赛 36:1-3)

根据亚述文献记载，耶路撒冷于公元前 701 年被西拿基立军队围困。

B. 拉伯沙基的话之一 (赛 36:4-10)

经文中重复出现“仗赖/倚靠” (batah) (赛 36:4、5、6、7、9)，带出“倚靠对象是谁”的问题。亚述王派来的拉伯沙基口出狂言，批评希西家所倚靠的神并不可靠，又讥讽希西家推动的宗教改革 (赛 36:7；参王下 18:4，代下 31:1)。

C. 3 位官长的回应 (赛 36:11-12)

3 位官长要求拉伯沙基用当时通用的亚兰语讲话，尝试降低对百姓的伤害。他却以粗鄙的话回应。

D. 拉伯沙基的话之二 (赛 36:13-20)

在拉伯沙基的回应中，重复出现“拯救/救”一词 (赛 36:14、15、18、19、20)。他指责希西家误导百姓相信耶和華会施行拯救，又强调没有一个神明能救自己的国家脱离亚述的手。

E. 耶路撒冷百姓的回应 (赛 36:21-22)

百姓静默不言，因为听从希西家的吩咐。

二、希西家寻求耶和華 (赛 37 章)

A. 希西家的回应 (赛 37:1-4)

希西家向以赛亚求助。他借用上文婴孩的兆头 (赛 7:14)，表达未等到拯救到来的困苦 (赛 37:3)。他呼求耶和華怜悯耶路撒冷的余民。

B. “不要惧怕” (赛 37:5-7)

以赛亚先后向亚哈斯和希西家发出同样的信息：“不要惧怕” (赛 7:4-9, 37:6-7)，而关键都是人要懂得回转，倚靠耶和華。先知提醒百姓要认定倚靠的对象，因为耶和華是唯一的拯救。

C. 拉伯沙基的话之三 (赛 37:8-13)

此处出现转折。亚述军队从原本攻打拉吉，转为攻打立拿。亚述王临走前仍向希西家发出警告。

D. 希西家亲往圣殿祈祷（赛 37：14-20）

接报后，希西家到耶和華面前祈祷。

E. 以赛亚宣告耶和華的拯救（赛 37：21-38）

以赛亚宣告耶和華的拯救，代表希西家的祈求蒙应允。这次危机以耶和華的拯救作结。

三、希西家遭疾（赛 38 章）

A. 耶和華藉先知的回应（赛 38：1-8）

希西家病重，以赛亚宣告他必死。希西家的反应是痛哭祈祷，结果蒙耶和華回应，不仅延长他的寿命，更延长犹大的国祚。耶和華更赐希西家一个兆头。

B. 希西家的诗篇（赛 38：9-22）

希西家患病痊愈，向耶和華发出赞美。

四、炫耀财富招祸（赛 39 章）

A. 巴比伦邀请结盟（赛 39：1-4）

巴比伦王送上书信和礼物，希西家心领神会，也有意与巴比伦结盟。希西家把宫中的财富悉数展示给巴比伦的使者看。先知预言，希西家这个引狼入室的举动，将招致亡国被掳的结果。

B. 希西家的回应（赛 39：5-8）

“希西家对以赛亚说：‘你所说耶和華的话甚好，因为在我的年日中必有太平和稳固的景况。’”（赛 39：8）以赛亚书没有评价希西家的回应。

第十六课 被掳得释放的应许 （赛 40-42 章）

本课进入第二以赛亚的部份（赛 40-55 章），与第一以赛亚在时间上相距约 150 年。第二以赛亚的开始是在公元前 6 世纪，当时耶路撒冷已亡。波斯帝国崛起，耶和華激动居鲁士（旧译“古列”，或译“塞鲁士”）的心，呼吁犹大人回归耶路撒冷重建圣殿（参拉 1：1-5）。第二以赛亚的特点，是采用大量有关创造和拯救的字词，讲述耶和華的作为，并带出安慰的信息。

一、安慰的信息（赛 40 章）

A. “安慰我的百姓”（赛 40：1-2）

原文中“安慰”是赛 40 章的第一个词。给被掳百姓的信息，不再是审判，而是安慰。百姓因犯罪被掳的日子已经满了，罪已得赦免；如今要从被掳之

地回归。

B. 预备耶和華的荣耀显现（赛 40：3-5）

1. 赛 40：3 是平行句：

在旷野 预备 耶和華的路
在沙漠地 修平 我们神的道

2. 旷野的经验在以色列历史中有重要意义。旷野既是危险四伏之地，同时是以色列民经验耶和華同在和供应之地。如今百姓的回归是一条新的“出埃及”之路。

C. 两把声音的对话（赛 40：6-8）

亡国被掳对百姓而言是惨痛的经历。如同野地的花经沙漠的热风一吹，便归于无有；永远立定的，唯有神的话。耶和華要安慰软弱、血气的百姓，也要彰显他的荣耀，只是百姓不为所动。

D. 第三把声音（赛 40：9-11）

宣布信息的是犹大和耶路撒冷，受众则是犹大其他城邑。赛 40：10-11 分别展现君王胜利游行的图画，以及牧人和羊的图像。

E. 回应百姓的发问（赛 40：12-26）

1. 耶和華和列国，谁更有权柄？（赛 40：12-17）
 2. 耶和華和偶像，谁是真正主宰？（赛 40：18-20）
 3. 耶和華和地上君王，谁更有权柄？（赛 40：21-24）
 4. 谁创造万象？（赛 40：25-26）
- 答案显而易见，唯有耶和華是独一无二的主宰。

F. 以色列的质问（赛 40：27-31）

“你为何说……”（赛 40：27）在原文是未完成式，反映百姓不断对耶和華发出疑问。他们经历亡国被掳后，踏上回归之路，却因为疲乏困倦而信心动摇。先知把焦点重新校正于耶和華身上：耶和華是创造、永在的主。当他们愿意仰望耶和華，方能再次得力。

二、以色列得勉励（赛 41 章）

A. 审讯（赛 41：1-7）

耶和華要从东方（玛代—波斯）兴起一位君王（居鲁士）。新的政治势力崛起，取代巴比伦（公元前 539 年）。先知要百姓思想是谁兴起居鲁士（赛 41：4）。审讯的判决指出：掌管历史的是耶和華，历代帝国兴亡都出于他的作为。

第十七课 耶和华是独一无二真神 (赛 43-48 章)

B. 耶和华的宣告 (赛 41:8-16)

耶和华宣告他的拣选，多次确定以色列民是“我的仆人”（赛 41:8-9, 43:10、20, 44:1, 45:4; 另参出 19:4-6）。外邦人竖立偶像，唯耶和华亲自竖立他的子民。“以马内利”的应许再次出现（赛 41:10），这是百姓无须惊惶的理由。

C. 以色列的圣者的作为 (赛 41:17-20)

百姓因悖逆犯罪，招致亡国被掳，但耶和华对他们始终不离不弃。他要在沙漠开江河，帮助及拯救他的子民。

D. 偶像的虚假 (赛 41:21-29)

这一段是天上法庭审讯的场景，借用当时的多神文化背景，指出假神的虚无，而拣选他们的人，也是可憎恶的。唯有耶和华是掌管历史之主，在历史中成就他的计划。

三、仆人之歌 (赛 42 章)

第二以赛亚有 4 首仆人之歌（赛 42:1-4, 49:1-6, 50:4-9, 52:13-53:12），这段是其一。

A. 耶和华的仆人 (赛 42:1-9)

耶和华的仆人不喧嚷，不扬声，却以具体行动行公义、好怜悯。创造天地的主呼召以色列成为他的仆人。耶和华管教他的子民，目的是要复还锡安的审判者，使这城重新成为公平公义之地。耶和华的子民也成为一面大旗，等候主的训诲。

B. 称颂神的新歌 (赛 42:10-17)

经文展示勇士和产妇两幅图画，表达耶和华掌管历史。耶和华安慰和拯救的目的从未改变，他对百姓的要求也不变。

C. 耶和华并非隐藏 (赛 42:18-25)

耶和华并非不看顾百姓，只是百姓又瞎又聋，不肯遵行他的道，不听从他的训诲。

一、耶和华救赎的应许 (赛 43 章)

1. 耶和华必审判巴比伦，故第二以赛亚鼓励百姓离开被掳之地，以免成为“难民”（赛 43:14）。
2. 先知一方面重申先祖出埃及的历史，提醒百姓耶和华是在沧海中开道路的神；另一方面，耶和华又吩咐他们不要停留在过去，因为他是行新事的神（赛 43:19-20）。百姓在回归的路上，经历先祖的经验：既面对旷野的危险，同时经历耶和华的保护和供应。

二、耶和华赐福百姓 (赛 44:1-23)

1. 被掳到巴比伦的百姓失去圣殿敬拜，又深受外邦拜偶像的文化影响。他们发出疑问：谁是真神？赛 44:6-8 是一篇神谕，重点正是指出假神的虚无，并提出唯有耶和华是独一无二真神。
2. 耶和华亲自宣告：“我是首先的，我是末后的；除我以外再没有真神。”（赛 44:6、8）巴比伦帝国在耶和华的计划中必陷落（参耶 50:2）。

三、倒影结构的核心 (赛 44:24-46:13)

以赛亚书第四部份（赛 40-55 章）呈倒影结构，核心在赛 44:24-46:13 这个段落。

A. 第一段 (赛 44:24-28)

居鲁士的名字在此出现。原来耶和华的旨意是透过居鲁士重建耶路撒冷和犹大的城邑。“我是耶和华”是重要的宣告（赛 44:24, 45:7），他既是“救赎主”，也是“创造主”，是掌管世界和历史之主。

B. 第二段 (赛 45:1-8)

赛 45:1-4 是以赛亚书论居鲁士最重要的经文。居鲁士是耶和华所膏立的，承担重要的使命。虽然居鲁士不认识耶和华（赛 45:4），但耶和华认识他，也拣选他作为成就神计划的工具。赛 45:5-6 再次强调，除耶和华以外并没有别神。

C. 第三段 (赛 45:9-13)

经文以不同的类比，指出耶和华是创造和历史的主宰：造物主与受造之物、孩子与父母。耶和华兴起居鲁士成就他的计划，也是出于耶和华的主权。

D. “自隐的神” (赛 45:14-17)

“神”在原文有两个不同的字：耶和华以色列的神，

第十八课 受苦的义仆（赛 49-53 章）

以及古代近东外邦人所拜最高的神（E1）。赛 45：14 下“再没有别的神”及赛 45：15“自隐的神”，就是使用“E1”这个字。此处借用神话来表达耶和华是掌管历史的独一真神。外邦人终于发现原来最高的神，就是以色列的神。原来耶路撒冷的重建，要成就更大的旨意，就是让万民都认识耶和华。

E. 地极的人都当仰望耶和华（赛 45：18-46：13）
经文透过一场法庭上的对质，指出地的四极都当转向耶和华。巴比伦的假神“彼勒”、“尼波”只能被人抬起，成为人的重担；唯有耶和华把自己的子民保抱、背起（赛 46：3、4、7）到底。因此，百姓必须追念上古之事，并立定心意，听从耶和华（赛 46：3、12）。

四、巴比伦的败落（赛 47 章）

赛 47 章集中论巴比伦的毁灭。巴比伦自以为“必永为主母”（赛 47：7），苦待所征服的国民，最终却因骄傲自大和犯罪，受到耶和华的审判和刑罚。

五、责备以色列（赛 48 章）

A. 引言（赛 48：1-2）

赛 48：1-2 是以赛亚书中唯一把雅各、以色列、犹太放在一起的经文。耶和华责备他的子民“不凭诚实，不凭公义”（赛 48：1）。

B. 早预言灾祸将临（赛 48：3-5）

耶和华认识百姓是何等顽梗，所以在灾祸未临到以先已言明，免得百姓以为此事由假神成就。

C. 倒影结构的核心（赛 48：6 上）

赛 48 章倒影结构的核心是一个问题：“你已经听见，现在要看见这一切；你不说明吗？”

D. 一件新事（赛 48：6 下-8）

先前的事和以后的新事虽不同，但都是出于耶和华，纵然做法刚刚相反。

E. 结语（赛 48：9-11）

耶和华行事的根据是他自己的性情：公义、慈爱、有恩典、有怜悯。他的作为也是为了自己的圣名和荣耀。

一、第二首“仆人之歌”（赛 49：1-6）

A. “仆人”是谁？

1. 在以赛亚书第四部份中（赛 40-55 章），“仆人”一词先后出现 19 次，大部份都是指向以色列。赛 49：3 清晰指出：“你是我的仆人以色列，我必因你得荣耀。”
2. 不过有学者指出，在以赛亚书中我们可以找到两位不同的仆人，一位是被拯救的仆人，另一位是拯救别人的仆人，而以色列不可能是后者。唯有那位谦卑受苦的仆人才是真正“[神]的仆人以色列”（赛 49：3）。

B. 耶和华手中的快刀

先知以“快刀”、“磨亮的箭”为比喻，形容“仆人以色列”在耶和华手中成为无人能预计的厉害武器（赛 49：2-3）。

C. 仆人的使命

1. 不仅使雅各众支派复兴，更要成为外邦人的光，传扬耶和华的救恩直到地极（赛 49：5-6）。这呼应上文赛 43：8-15“以色列是神的见证”。
2. 耶和华的百姓因悖逆犯罪，经历亡国被掳的刑罚。耳聋瞎眼的以色列，如今竟蒙拣选成为耶和华的仆人和见证，叫外邦得着救恩（另参耶 31：31-34；罗 11：11-12）。

二、第三首仆人之歌（赛 50：4-9）

1. 仆人是“受教者”（赛 50：4），以讲和听去实践耶和华的吩咐。
2. 仆人会遭受殴打和侮辱，事奉遭遇困难（赛 50：6）。仆人默默承受身心的伤害，因为认定耶和华必会帮助（赛 50：7、9），为仆人伸冤（赛 50：8）。

三、第四首仆人之歌（赛 52：13-53：12）

A. 受苦仆人的特质

1. 仆人行事有智慧（赛 52：13）。仆人外表卑微，但必被高举，升到至高之处。
2. 仆人要使多人称义，必洗净许多国民，君王要向他闭口（赛 52：13-15）。
3. 仆人在绝望之地却活出生命（赛 53：2 上；参赛 11：1、10“耶西的残干”），这是耶和华奇妙的作为。

B. 受苦仆人的经历

1. 为人担当忧患—仆人甘心乐意、默默地为他人承受刑罚（赛 53：6-7；另参耶 11：19），奉献自己作赎罪祭（赛 53：9-11）。
2. 被神击打苦待—“击打”（赛 53：4）指向灾祸临到违反耶和华命令的人（参申 28：22、27、35、61），目的是使他们悔改回转。“刑罚”（赛 53：5）常用在管教儿女的场景（参箴 13：24，22：15，23：13）。
3. 使人称义—仆人的牺牲，使多人/邦国得称为义（赛 53：11）。仆人又为他们的过犯代求（赛 53：12）。耶和华的子民亡国被掳，却使救恩临到地极。
4. 新约引用—以耶稣为受苦的仆人（另参太 8：17；路 22：37；约 12：38）：
 - a. 徒 8：26-40—腓利以这段经文切入，向太监传讲耶稣。
 - b. 彼前 2：22-24—彼得以耶稣的受苦榜样，勉励信徒跟随主的脚踪行，放下己意，顺从天父的旨意。

第十九课

耶和华的恩典（赛 54-55 章）

一、耶和华对以色列的爱（赛 54 章）

A. 耶和华的拯救（赛 54：1-10）

1. 赛 54：1 上是赛 54 章的引言：“你这不怀孕、不生养的，要歌唱；你这未曾经过产难的，要发声歌唱，扬声欢呼”。“你”就是因被掳失去了子民的耶路撒冷。
2. 耶和华应许“锡安女子”今后要成为生养众多的母亲，被掳的子民要归回、重建。
3. 耶和华对锡安发出保证：她虽曾因犯罪受责打，但因耶和华的爱，不再抱愧蒙羞（赛 54：9-10）。

B. 重申耶和华的拯救（赛 54：11-17）

1. 耶和华要重建锡安（赛 54：11-14 上）—耶路撒冷百姓经历亡国被掳，是出于耶和华的公义。但刑罚不是终局。耶和华爱惜锡安，应许锡安的女儿都要领受他的教训，大享平安。启 21：18-21 引用以赛亚书这段经文，成为受苦教会的安慰。
2. 耶和华仆人的产业（赛 54：14 下-17）—因锡安终于有公义，城得以坚立，无惧外敌攻击。赛 54：16 的“造”（bara）字在旧约圣经出现 48 次，其中以赛亚书出现这字达 16 次，每次都指向神的创造，强调神的主权和大能。

二、耶和华向子民施怜悯（赛 55 章）

A. 耶和华丰厚的赐予（赛 55：1-5）

耶和华对百姓及列国子民有丰厚的恩惠和赐予，让那些干渴的、没有银钱的人（赛 55：1）白白享用。相对那些要花钱买的食物，却不能使人饱足。赛 55：3 特地提到大卫之约，再次确认耶和华的慈爱总不离开大卫家（参撒下 7 章），并要立大卫家作万民的见证。

B. 寻求耶和华的呼吁（赛 55：6-13）

寻求耶和华的人不仅要把握时机，也要甘心乐意遵行他的命令和教导，对付罪恶，除掉恶念，离弃恶行。原来子民的罪恶使他们远离耶和华，如今耶和华以慈爱呼吁子民悔改归回。唯有离罪归向耶和华，才能参与耶路撒冷的重建。

第二十课 义人与恶人的对比 （赛 56-57 章）

一、守安息日的问题（赛 56：1-8）

安息日是耶和华和他的子民在西奈山立约时所定的记号（出 31：12-16），是十诫的第四诫（申 5：12-15）。安息日为耶和华的子民世代所遵守，但是在被掳之地，守安息日成为挑战。

A. 谨守安息日（赛 56：1-2）

“公平”与“公义”在原文中同义，与救恩有密切关系（赛 56：1）。耶和华吩咐以色列民要守安息日，并且禁止己手不作恶，可见“守安息日而不干犯”与“不作恶”是同一件事。持守安息日的人就有福。

B. 外邦人和太监的忧虑（赛 56：3）

申命记清楚列明不获准进入圣会的人（申 23：1-7），其中包括外邦人和身体残缺的。以色列人被掳到外邦后，有的娶了外邦女子为妻，以斯拉和尼希米都曾处理这个问题（参拉 10：1-5；尼 13：23-27）。渴慕敬拜耶和华的外邦人和太监能否进入圣会？答案是肯定的。

C. 蒙耶和华纪念的外邦人和太监（赛 56：4-6）

原来凡守约、谨守安息日、行公义公平的，即使是外邦人或太监，他们的名字都蒙耶和华纪念，都被视为子民，可以守安息日。

第廿一课 伪善的罪（赛 58-59 章）

D. 外邦人藉守约成为子民（赛 56：7-8）

守安息日与守约的外邦人可以成为神的子民，进入耶和华的圣殿及会中敬拜。昔日耶和与子民立西奈之约，原为拯救万民。耶和更招聚被掳回归的子民与外邦人，归并为一个敬拜的群体。

二、耶和与对领袖的指责（赛 56：9-57：2）

A. 以色列领袖的罪（赛 56：9-12）

经文用野地和林中的走兽作比喻，指出领袖没有尽上“牧人”（守望者）的责任（赛 56：11）。他们没有知识，不知分辨，偏行己路，只谋求自己的利益。

B. 领袖失职的后果（赛 57：1-2）

领袖没有尽上自己的责任守护羊群。他们的失职带来义人的死亡，虔诚人被收去。

三、拜偶像的罪（赛 57：3-21）

A. 领袖的悖逆（赛 57：3-10）

经文以奸淫描述领袖的悖逆。他们在信仰上对耶和与不忠，随从迦南的宗教，包括在山谷石洞杀子，行耶和与所憎恶及禁止的事。

B. 痛悔的人得安慰（赛 57：11-15）

领袖不敬畏耶和与，犯罪悖逆，成为百姓的绊脚石；即使他们哀求，也是徒然。唯有投靠耶和与，心灵痛悔谦卑的人必得安慰。这是得救之途。

C. 耶和与的安慰、引导和医治（赛 57：16-21）

行恶的领袖和谦卑痛悔的人成为强烈的对比。唯有谦卑的人才能体会及经验神的安慰、引导及医治。至于行邪淫的恶人，耶和与的审判与刑罚必要临到他们身上。

一、严斥伪善之罪（赛 58 章）

A. 百姓的过犯（赛 58：1-2）

耶和与吩咐先知大声喊叫，指出百姓的过犯。被掳回归的百姓表面上热敬拜，按照摩西的律法来守节期，但他们内在的生命并非如此。

B. 禁食的真伪（赛 58：3-12）

1. 耶和与看不见百姓的“敬虔”吗？（赛 58：3-5）—百姓在守节期、禁食的背后，随从私欲，争竞殴斗，欺压弱势的人。他们的罪恶完全违背禁食的意义，因此耶和与不悦纳他们徒具形式的禁食。
2. 真正的禁食（赛 58：6-9上）—禁食的意义和目的，是在耶和与面前自卑和刻苦己心，并使被欺压的得自由，使弱势群体得帮助。耶和与必与那些行公义的人同在，而别人也能透过他们的生命看见光明。
3. 行公义，好怜悯（赛 58：9下-12）—经文透过重复，强调按照耶和与吩咐而行的结果。他们在黑暗的时代中为耶和与发光。公义的耶和与就是光的源头，遵行他吩咐的人也会发出光明。他们会蒙耶和与的引导，也成为修补破口、重修路径的人。

C. 关于禁食的结论（赛 58：13-14）

禁食与守安息日的意义相同，都是在耶和与面前谦卑痛悔、刻苦己心，遵行耶和与的吩咐，行公义，好怜悯。

二、百姓的罪使他们与耶和与隔绝（赛 59 章）

A. 先知指责百姓的罪恶（赛 59：1-8）

耶和与不悦纳百姓的禁食祈求，全因他们的罪孽。百姓和领袖的思想言行都沾染罪恶，他们急不及待行恶，设下网罗欺压弱势的人；无人为社会上受欺压的人伸冤。百姓不知道唯有遵行耶和与的命令，才能得着真正的平安。

B. 百姓悔罪（赛 59：9-12）

主语由上文的“他们”转为“我们”。“我们”是耶和与的子民，是先知指责的对象。经文以不同的比喻，形容受欺压者的光景：围绕他们的只有罪恶和黑暗。

C. 耶和与拯救他的子民（赛 59：13-20）

领袖悖逆，不肯跟从耶和与。因他们恶贯满盈，公

平公义、诚实正直都远离他们。那些坚持遵行律法、离弃邪恶的人反而受害。这不公不义的景况，耶和華不会袖手旁观。他亲自用自己的臂膀施行拯救，又报应行恶的人。

D. 百姓终于回转 (赛 59:21-60:3)

赛 59:21 的“你”是耶路撒冷、锡安。因着耶和華的公义，从日出之地到日落之处，人必敬畏他的荣耀。救赎主在锡安，坚定他所立的约。离弃过犯的人和他们的后代都要遵行耶和華的律法，活出公平公义。

第廿二课 兴起发光 (赛 60-61 章)

一、耶和華的荣光吸引万民 (赛 60 章)

A. 兴起发光 (赛 60:1-7)

在一个充斥不公不义、黑暗的时代中，耶和華的百姓要兴起发光，因为耶和華的荣光要照耀他的子民。耶和華的心意是让列国、列王都归向他，脱离黑暗和罪恶，行在光明中；而神的百姓肩负的重任，就是遵行耶和華的律法，以致万国万民从百姓的身上看见耶和華的荣光，就被吸引前来认识和归向这位独一真神。

B. 列国列邦带着财宝前来 (赛 60:8-10 上)

“众海岛” (赛 60:9) 的外邦人被耶和華的荣光吸引、招聚。他们带着财宝前来，以致耶路撒冷的重建不致缺乏。

C. 以色列圣者的锡安 (赛 60:10 下 - 14)

耶和華曾经发怒击打犯罪悖逆的百姓，但如今却施恩怜恤。他引导列国、列王带着财宝远道而来，建造城墙和圣所，成为万民祷告的殿。可见全地都伏在耶和華的主权之下。

D. 锡安的新开始 (赛 60:15-18)

亡国被掳已成过去。从今以后，锡安有永远的荣华以及世代的喜乐，不再缺乏，因为获得列国、列王的供应。更重要的，是锡安有耶和華作为救赎主。他以贵重的材料取代次等的，以公平公义取代残暴和毁灭。

E. 新的天地 (赛 60:19-22)

锡安不再需要日头月亮，因为耶和華要作锡安永远的光，亲自成为锡安的荣耀 (参启 21:23)。这幅终末的图画提醒回归的百姓，眼前虽有黑暗、罪恶，

但将来有耶和華永远的荣耀。既然如此，当下百姓不仅要努力重建圣所，更要重建一个敬虔、公义的信仰群体，见证耶和華的荣耀。

二、受苦的得享荣耀 (赛 61 章)

A. 传好信息 (赛 61:1-4)

1. 主耶和華的灵在“仆人”以色列身上，以致百姓能够承担耶和華托付的使命，传扬大好的信息 (赛 40:9, 41:27, 52:7, 60:6, 61:1)， “报告耶和華的恩年” (赛 61:2; 参利 25 章)， 叫一切谦卑人、伤心人、贫穷人和失去自由的人，靠耶和華的恩典得着医治和释放 (参路 4:16-21)。
2. 耶和華的仆人，就是耶和華所栽植的“公义树” (赛 61:3)。他们蒙耶和華使用，叫被掳的得释放，贫穷的得自由。

B. 耶和華行公义 (赛 61:5-9)

耶和華喜爱公平公义，恨恶抢夺和罪孽。他要对行这些事的人施行报应。公义的实施，不仅为受害受屈的人伸冤，也使行恶的人得着当得的报应。

C. 拯救衣、公义袍 (赛 61:10-11)

耶和華的仆人因好消息要大大欢喜。仆人不仅以口传讲好消息，同时身体力行地行公义，好怜悯。耶和華仆人的见证要成为光，叫万国万民都得着这好消息。

第廿三课 回转悔改 (赛 62-64 章)

一、锡安的新名 (赛 62:1-63:6)

A. 耶路撒冷得荣耀 (赛 62:1-7)

1. 耶和華没有放弃锡安，一直差遣先知呼吁悖逆的百姓回转悔改。最终，锡安成为一个充满公平公义的城，甚至列国、列王都前来，寻求公义和耶和華的荣耀。锡安在耶和華手中，成为华美的冠冕。
2. 锡安的新名—锡安本来的名字是“撇弃的”，她的土地是“荒凉的”；如今有了新的名字，就是“我所喜悦的”，她的土地也称为“有夫之妇” (赛 62:4)。锡安是耶和華喜悦的新妇，她的羞耻和困苦除去了 (参启 21:2、9、10)。

B. 耶和華显现 (赛 62:8-12)

耶和華的臂膀从不曾缩短，施行拯救和报应恶人都

是他公义的彰显。以色列要成为大旗，向万民见证耶和华的公义。锡安的子民被称为“圣民”、“耶和华的赎民”（赛 62：12），不再被撇弃。

C. 耶和華恩待以色列（賽 63：1-6）

这里展示一个战争的场面。经文从守望者的视角出发，在望楼上远眺，看见耶和華自以东而来（赛 63：1 提及的“波斯拉”正是以东的首邑）。原来耶和華是战士，为他的子民争战，在以东除灭恶人，又拯救受欺压的人。

二、耶和華对以色列的良善（賽 63：7-16）

A. 耶和華施大恩予以以色列（賽 63：7-10）

1. 耶和華认定他与子民的关系：以色列是“我的百姓”，耶和華是“他们的救主”（赛 63：8）。
2. 耶和華不仅把自己与百姓结连，更与他们同受苦难，把他们抱在怀中（参出 19：3-5）。自以色列民的先祖开始，耶和華就对他们守约施慈爱。可惜，以色列不珍惜自己作为耶和華子民的身分，结果招致耶和華公义的审判和刑罚。

B. 追念往日（賽 63：11-16）

先祖出埃及的经历，提醒百姓只管全心信靠和跟随耶和華，荣耀他的名。耶和華的灵必使他们得享安息。百姓向耶和華发出祈求，清楚宣认耶和華是他们的父亲和救赎主（参太 6：9）。

三、百姓的认罪祷告（賽 63：17-64：12）

A. 渴慕耶和華的临在（賽 63：17-64：2）

以色列民在亡国被掳的苦难中，第一次懂得向耶和華呼求、认罪。他们确认即使连祖宗也不认他们，但耶和華仍然是他们的父亲。百姓不再“与他生疏，往后退步”（赛 1：4）；如今，他们渴慕耶和華的临在：“愿你裂天而降”（赛 64：1、3），让列国万民都看见唯有耶和華真正配得敬畏。

B. 得救的起点（賽 64：3-7）

百姓承认自己在耶和華的怒气中仍然长久犯罪。他们从向耶和華哀告，转变为认罪悔改。百姓不再质疑自己是否还能得救，因为认识到耶和華超越列国一切假神，并且他对犯罪悖逆的子民不离不弃。

C. 泥与窑匠（賽 64：8-12）

百姓终于不再骄傲自恃，而是回转，承认耶和華的主权，明白自己是他手中的工作。亡国被掳的经历对以色列民而言是深重的苦难；然而，他们确信耶和華的作为，有力量在废墟上重建复兴，彰显耶和華的荣耀。

第廿四课 总结：荣耀的耶路撒冷 （賽 65-66 章）

一、列邦列民归信耶和華（賽 65 章）

A. 耶和華主动寻找呼唤（賽 65：1-7）

耶和華主动寻找那些素来不懂求问神的列国。对比早就认识耶和華的以色列百姓，反倒悖逆行恶，自以为义。公义的耶和華必不以有罪的为无罪，必对百姓的罪恶施行报应。

B. 两种反应（賽 65：8-15）

1. 当耶和華的审判临到，两种人有不同的反应：
 - a. 葡萄中寻得新酒（赛 65：8-10）——经文以酿酒过程作比喻。子民经历亡国的苦难，终于懂得悔改回转，寻求耶和華。耶和華也施恩予他们，让他们承受“众山”（赛 65：9）。
 - b. 忘记耶和華的圣山（赛 65：11-12）——然而，另有一群子民不懂得寻求耶和華。他们跪拜外邦假神，不听从耶和華，故意行恶。他们的结局是“归在刀下”（赛 65：12）。
2. 得吃与饥饿的对比（赛 65：13-15）——耶和華的仆人必得吃，离弃耶和華的却饥饿。人因着对耶和華的不同回应而有不同的结局。

C. 新的开始（賽 65：16-19 上）

1. 赛 65：16 是一个重要的转折，指出犹大国终于懂得来到耶和華面前祈祷起誓。
2. 接下来是关于新天新地的描述。从前的苦难已成过去，耶和華要“造”新天新地（赛 65：17；参创 1 章）。原来神创造的工作一直没有停止。

D. 不再听见哀号（賽 65：19 下 - 22）

哭泣、哀号、夭亡是亡国的描绘，跟如今快乐欢呼的景况构成强烈对比。经历亡国被掳的百姓，终于选择回转，认罪悔改。他们得以享受自己劳碌所得，不再受欺压。

E. 百姓蒙耶和華赐福眷顾（賽 65：23-25）

豺狼和羊羔同食的图画，描绘社会上的公平公义得以实践。锡安有耶和華的同在（赛 65：25 “圣山”），重新学习行善，寻求公平，有新的开始。

二、耶和華的宝座（賽 66 章）

A. 天是耶和華的座位（賽 66：1-6）

重建圣殿的工程，最重要的并非建筑物本身。耶和華最看重的，是人敬畏他，愿意遵行他的吩咐。至

于那些恨恶及赶出百姓的人，争斗行恶，他们必遭受报应。

B. 以怀孕生产的母亲为喻（赛 66：7-13）

生产的苦楚是人类犯罪堕落的咒诅（创 3：16）；如今母亲未经生产之痛就诞下婴孩，是耶和华奇妙的作为。这比喻说明锡安脱离罪恶，正是耶和华的作为。耶路撒冷得以重建，百姓得着安慰和平安，见证神的荣耀（参赛 60：1-3）。

C. 回归（赛 66：14-24）

耶和华在火中降临，向仇敌发恼恨，施行审判，都是出于他的公义。凡有血气的人，都是耶和华审判的对象。耶和华的荣耀要彰显在列国中。在以色列百姓回归后，耶和华会选祭司、利未人，恢复圣殿的敬拜。神的百姓和他们的后裔要和新天新地长存。

三、结语

昔日耶和华的百姓经历亡国被掳的苦难；到新约时代，教会面对逼迫，信徒流散（参启 21-22 章）。新天新地的图画提醒我们，从过去到现在，神仍在掌权。即使神的儿女失败跌倒，遭受管教责打，但神的心意仍是拯救。在逼迫患难中，属神的群体仍然因为神的爱和恩典，可以有新的开始，关键是懂得回转，认罪悔改，遵行神的教导。神的心意，是让我们成为他的见证，让万国万民得见他的荣耀。这是以赛亚书的宝贵信息。

- ★1. 约翰·奥斯瓦尔特著。陈秀媚译。《以赛亚书（上）》。国际释经应用系列。香港：汉协，2018。
- ★2. 约翰·奥斯瓦尔特著。陈秀媚译。《以赛亚书（下）》。国际释经应用系列。香港：汉协，2018。
- 3. 韦伯著。李望远译。《以赛亚书》。圣经信息系列。新北：校园，2009。
- 4. 黄仪章。《以赛亚书的神学信息：盼望与依靠》。香港：黄仪章博士，2008。

★ 推介书籍